



MGI

.Q2257mf

38

MG1

.22237mf

INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES

38214

★

McGILL
UNIVERSITY

3809033

Qannawjī, Siddiq Hasan Khān

Majmū'ah-i falāva

Ry.

مجموعہ فقہی احکام

مصنف جناب سید نواب محمد صدیق حسن خان صاحب مرحوم والہی ریاست بہاول

مضمون کتاب	مضمون کتاب
فتویٰ احکام ولایت نابالغین	فتوے احکام قربانی کا
فتویٰ اس امر کا کہ غافلین کے لئے اور چوتھین	فتوے احکام عقیقہ کا
پہنکرنا دینے والے کو بچہ سے نکال لینا تو اب	فتوے احکام استعمال و تصرف کمال
سے یا گناہ	قربانی و عقیقہ کا
فتویٰ جان بچھ کر نماز پڑھنے والے کو فرہونے کا	فتویٰ احکام صدقہ الفطر کا
فتویٰ یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا درود کرنے کا	فتوے احکام صاع یعنی پیسہ کا
اور بغداد کی طرف نہ کر کے گیارہ قدم چلنے	فتوے سنت فرائض کا
اور پیران پر کے نام کی گیارہ سوین کرپوں	فتوے بعدیت خج کے لیٹنے کا
دیگر مشرکوں کے پیچھے نماز نہ درست ہوگا	فتوے رکعتوں کا
فتویٰ مغلدون کے یعنی ایک امام کی تقلید	فتوے رکعتوں کے پیچھے نماز پڑھنے کا
کرنے والوں کے پیچھے نماز نہ درست	فتوے رکعتوں کے پیچھے نماز پڑھنے کا
ہونے کا۔	فتوے رکعتوں کے پیچھے نماز پڑھنے کا
فتویٰ جماعت کمر ہو جانے بعد سنتوں کا	فتوے رکعتوں کے پیچھے نماز پڑھنے کا
پڑھنا منع ہونے کا۔	فتوے رکعتوں کے پیچھے نماز پڑھنے کا
پہننا زیور سے چاندی کا جائز یا نہ ہونے	فتوے رکعتوں کے پیچھے نماز پڑھنے کا
کے بیان میں	فتوے رکعتوں کے پیچھے نماز پڑھنے کا

شیخ احمد ولد شیخ محمد الین رحمہ اللہ کی تصانیف

در مطبع احمدی لاہور طبع شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پہلا فتوہ احکام قربانی کا۔

سوال

احکام قربانی کے کیا کیا ہیں تفصیلاً بیان فرمادیں

جواب

اضحیٰ یعنی قربانی میں اختلاف ہے کہ واجب یا سنت ہو کہ ہرگز مذہب صحیح و معتق یہی ہے کہ سنت ہو کہ ہے اور یہی مذہب جمہور کلمہ ہے اور بخاری میں ایک باب اسکی سنت کا منعقد کیا ہے اور یہی دلائل اسکی سنت پر ہیں بخوف تطویل اختصار کیا۔ واجب نہیں ہے کیونکہ وجوب پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور نہ کسی صحابی سے وجوب مقول ہے۔ اور حدیث جو ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص یا وجود قدرت کے قربانی نہ کرے وہ ہمارے صلی میں نہ حاضر ہو **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ لَهُ سَعَةٌ فَلَمْ يُضَحِّ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصَلَانَا** رواه ابن ماجه اول تو اس کے مرفوع ہونے میں اختلاف ہے اصوب یہی ہے کہ متوفی ہے دوسرے اس کے وجوب نہیں نکلتا بلکہ ناکید نکلتی ہے۔ جیسا کہ کچے بیاز وغیرہ کے کہانے میں فرمایا کہ مسجد میں کہا کرناؤ۔ حالانکہ بالاتفاق اس سے حرمت نہیں نکلتی۔ یہی واسطے حضرت سحلت ثابت ہے کہ لایحییٰ علی من لم یفہم یسلم اور سنت دلائل سے ثابت ہو چکی تفصیل بیان اختصار انہیں کی گئی۔

قَالَ الْمُخَافِظُ إِنَّ حَجْرِي فِي حَجَّةِ الْبَارِي وَكَأَنَّهُ مُتَرَجِّمٌ بِالسُّنَّةِ لِإِشَادَةِ ابْنِ مُحَافَظَةٍ مَنْ قَالَ رُجُوبًا قَالَ ابْنُ حَزْمٍ لَا يَصِحُّ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّهَا رُجُوبٌ وَصَحَّ أَنَّهَا غَيْرُ رُجُوبٍ عَنْ ابْنِ حَزْمٍ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ هُوَ سُنَّةٌ غَيْرُ مَرْخُصَةٍ فِي تَرْكِهَا وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ دَبِهُ نَاخِذٌ وَلَيْسَ فِي

الا تاد ما يدل على وجوبها انتهى أقرب ما يتمسك به للوجوب حديث أبي هريرة
 رفعه من وجد سعة فلم يغير فلا يقرن مصلانا أخرجه ابن ماجه واحمد ورجاله
 يقاتلوا لغير اختلاف في رفعه ووقفه والموقوف أشبه بالصواب قاله الطحاوي وغيره
 رفعه ذلك قل ليس حرجا في الوجوب انتهى مخلصا ترجمه کہا حافظ ابن حجر نے فتح الباری
 میں لکھا کہ امام بخاری نے سنت کا ترجمہ باندھو لوگ اس کے وجوب کے قائل ہیں انکی مخالفت کی
 طرف اشارہ کرتے کہ ابن حزم نے کہا کسی صحابی سے صحت کو نہیں پہنچا کہ انہوں نے قربانی کو
 واجب کہا ہو اور اس کا واجب ہونا صحیح طور پر ثابت ہے اور امام محمد بن حسن شیبانی نے سے مروی ہے
 کہ قربانی ایسی سنت ہے جس کے ترک میں نصرت نہیں دی گئی امام طحاوی نے کہا ہائے کو لیتے ہیں
 اور آثار میں کوئی ایسی بات منقول نہیں جو اس کے وجوب پر دلالت کرتی ہو اور وجوب کی دلیلوں
 میں سے زیادہ قریب بویہ کی مرفوع حدیث ہے کہ جس شخص کو وسعت ہو پھر قربانی نہ کرے وہ ہماری
 عید گاہ کے پاس آئے اس کو ابن ماجہ اور امام احمد نے روایت کیا۔ اور طحاوی اس کے ثقل ہیں لیکن
 اس کے مرفوع اور موقوف ہونے میں اختلاف ہے اور موقوف زیادہ ٹھیک معلوم ہوتا ہے یہ امام
 طحاوی کا قول ہے اور لوگوں نے اس کو مرفوع کیا ہے لیکن یہ حدیث وجوب میں حرج نہیں۔
 فتح الباری کا خلاصہ تمام ہوا۔ اور اس کے لیے صاحب نصاب زکوۃ ہونا بھی شرط نہیں ہے کیونکہ
 کوئی دلیل اس شرط پر نہیں ہے۔ بلکہ صرف استطاعت یعنی قدرت ہونی چاہیے جیسا کہ حدیث
 ابو ہریرہ مذکور میں ہے کہ لا یخفی اور افاقت یعنی مسافر ہونا بھی شرط نہیں ہے کیونکہ اس پر بھی کوئی
 دلیل نہیں ہے بلکہ دلیل سے اس کا خلاف ثابت ہے کہ بخاری نے مسافر کی قربانی کرنا ایک باب
 منعقد کیا ہے اور اس میں حدیث لایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سفر کے میں قربانی کی
 رباب لا یخفیۃ ولا مسافرۃ التکلیف فیہ اشارۃ الی خلاف من قال ان المسافر لا یخفیۃ
 علیہ انتہی مافی فیہ الباری باب مسافر اور عورتوں کو قربانی کرنا نہیں ان لوگوں کے خلاف کی طرف
 ہے جو کہتے ہیں مسافر پر قربانی نہیں فتح الباری کا قول تمام ہوا۔ اس سے صراحت مستفاد ہوتا ہے۔
 کہ افاقت شرط نہیں ہے کہ لا یخفی۔ اور مذہب حنفی میں واجب ہے صاحب نصاب کو یہ عید کہ سفر
 شرط میں بشرط اس کے کہ مسافر ہوا لا یخفیۃ واجبۃ علی کل حیوان مسلم مقیم مؤمیر فی یوم

اَلَا تَهْتَفِعُونَ بِمَا لَكُمْ مِنَ الْغَنَاءِ لِلَّذِينَ اسْتَغْنَوْا اِنَّ السَّاعَةَ وَمَعَادُهَا
 مَا يَجِبُ بِهِ صَدَقَةُ الْفِطْرِ اَنْهَى سَلَفِي اِيْهَا اَيَّةُ مُلْكٍ اَيَّدُ السَّاجِدَةَ تَرْجُمَةُ قُرْبَانِي حَبِيبِ
 ہے ہزار و مسلمان فقیر تو نگر پر عید، انھلی کے بنی جان سے اور اپنے چھوٹے بچوں اور عورتوں سے
 بدسل اس صیث کے جو ہننے تو نگر کی کی شرط ہونے میں روایت کی اور اس تو نگر کی کا مقدار وہ ہے جس
 صدقہ فطر واجب ہے۔ ہدایہ کا خلاصہ بقدر حاجت تمام ہوا۔ اور جو شخص قربانی کرنے کا ارادہ رکھے کہو
 چاہیے کہ جب تک کچھ کا چاند کچھ تک قربانی کرنے تک سروریش کا بال ناخن وغیرہ نہ لے۔ عَنِ
 اَلَمْ سَلَّمَ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ قَالَ لَازِلًا اَرَّ اَيُّہُ ہَذَا لَیْلِ النِّجْمَةِ وَارَادَ
 اَحَدًا لَمَّا نَیَّحَی فَلَیْسَ لَکُمْ عَنْ شَعْرَةٍ وَاَطْفَارٍ وَاَوَا اَلْجَمَاعَ عَلَی اَلْبَخَارِی کَذَا فِی مُنْتَقَی
 اَلْاَحْکَامِ تَرْجِمَةُ سَلَمِ مَرُی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم ذی کچھ کا چاند کہو
 اور کوئی تم میں سے قربانی دینا چاہے۔ تو وہ اپنے بال اور ناخن لو لو سے باز رہے۔ کہو سو بخاری
 کے جامع نے روایت کیا۔ ایسا ہی ہے منتقی الاخبار میں۔ اور وقت اسکا بعد نماز کے ہے قبل نماز
 کے نہیں جائز اگر کوئی قبل نماز کے کرے گا تو صحیح نہ ہو گا دوسرا کرنا ہو گا کیونکہ بخاری میں آیت
 سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شیت ہے کہ پہلے نماز پڑھے پھر قربانی کرے
 اور جس نے پہلے نماز کے قربانی کی انکی قربانی صحیح نہ ہوئی وہ اس کے کہانیکا گوشت ہو دوسری قربانی
 کرے عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ اِنْ اَدَّلَ مَا شَبَدَ اُفِیْ یَوْمِنَا
 هَذَا اَنْ یُّصَلِّی ثُمَّ یَرْجِعَ فَنُحِیْ مَنْ فَعَلَهُ فَقَدْ اَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ فَاِنَّمَا هُوَ یَحْمِ
 فَلَمْ یُکَلِّہِ لَیْسَ مِنَ الشَّعْرِ فِی شَبَعِ الْحَدِیثِ دَوَّاهُ الْبَخَارِی اور حنفی مذہب میں
 ہی ہی وقت ہو کر دہانی لوگوں کے لیے دَقَّتْ اَلْاُصْحٰیۃُ یَدْخُلُ یَطْلُوْعُ الْفَجْرِ مِنْ یَوْمِ النَّحْرِ
 اَلَا اِنَّہٗ لَا یَجُوزُ لَا کَہْلُ اَلَا مَصَارِ الذَّحْوِ حَتّٰی یُصَلِّی اَلَا مَامُ الْعِیْدِ فَاَمَّا اَهْلُ السَّوَادِ
 فَبِذَ بَحْنٍ بَعْدَ الْفَجْرِ کَذَا فِی اِيْہِ اَلَا اَيَّةُ تَرْجُمَةُ قُرْبَانِی کا وقت عید کے دن طلوع فجر سے
 داخل ہو جاتا ہے۔ مگر شہر لوگوں عید کی نماز پڑھی جانے سے پہلے زچ کرنا جائز نہیں اور دیہات
 والے فجر کا بعد زچ کر سکتے ہیں۔ ایسے ہی ہدایہ میں ہے۔ اور سن بکری کا ایک سال یعنی ایک سال
 پورا اور دوسرا شروع اور گائے اور بٹیس کا دو سال یعنی دو سال پورا اور تیسرا شروع اور اونٹ

کا پانچ سال درجہ شائع ہونا چاہیے اور بیتر ایک سال سے کم کا ہی جائز ہے بشرط اس کے کہ خود
 موٹا اور تازہ ہو کہ سال بہر کا معلوم ہوتا ہو۔ اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے کہ سال سے کم کی قربانی
 نکر اور ضرورت کے وقت بہتر کا جزدہ کر لو **عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ**
صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز ذلک الا مئیسۃ الا ان یفسر علیہ کہ فذلک یحیی احد عذ من الضاد
رواہ البخاری **الا انی سئلتہ** **الاخبار ترجمہ جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ**
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قربانی نہیں جائز کر دوںدے گی۔ ان اگر دو دن یا ستر ہو تو بہتر کی قسم جزدہ
یعنی جسکی عمر چھ ماہ سے زائد ہو ذبح کر لو۔ یوں بخاری کے جامع نے اسکو ردایت کیا اسطرح ہے
منقوی الاخبار میں **اور نہ ہر جانور میں سونے کو کہتے ہیں اور نہ کہتے ہیں بکری میں و جو ایک سال کا ہو دوسرے شروع۔**
اور گائے بیس میں دو سال کی تو بہتر شروع اور اونٹ کا جو پانچ سال کا ہو چٹا شروع۔ **قوله الا مئیسۃ**
قال العلما المئیسۃ ہی الذی من کل شیء من الابل والبقر والغنم نضحی ما فی
نبیل الا وکاد الذی من الشاة ما دخل فی السنۃ الثانیۃ کذا فی مقرر دایت القرآن
للاعام الساعی نقایم احسنین وهو المقدم علی الغنم والشاء فی ناصر الدین
البیضاوی ترجمہ یہ جو حدیث میں ہے الامتہ تو علماء نے کہا ہے کہ سترہ دن اسے ہر جنس
اونٹ اور گائی اور بکری سے (نبیل، اور نئی بکری سے وہ جو دوسرے برس میں داخل ہو
اسی طرح ہے ہفروات القرآن میں جو امام راعی جمہین کی تالیف ہے، اور انکا زمانہ امام غزالی اند
قاضی ناصر الدین بیضاوی مقدم۔ **مقتلے الارب میں ہے شی کفنی ستر در سال ششم در اندہ اتہ**
والشیق منہا دمن المعز ابن سنۃ یومن البقر ابن سنۃین ومن الابل ابن خمس سنین
ویدخل فی البقر ایاموس کا کہ من ینسبہ اتہی ما فی الہدایۃ ترجمہ نئی جنس بہتر
بکری سے سال بہر کا ہے اور گائے کی جنس دو برس کا اور اونٹ کی جنس سے پانچ برس کا اور گا
میں بیس ہی داخل ہے کیونکہ وہ بھی اسکی جنس سے کہ ہدایہ، اور جزدہ بہتر میں سے کہ کہتے
ہیں جو سال سے کم ہو۔ **الحجۃ عن الطائ ما تمت لہ یسۃ اشھر فی مذہب الفقہاء ودکا**
الترغفر انی رحمۃ اللہ علیہ انہ ابن سبعا اشھر انھی ما فی الہدایۃ ترجمہ جزدہ بہتر کی
جنس فقہار کے مذہب میں وہ ہے جسکی چھ مہینے ختم ہو جاوین اور غفرانی رحم نے ذکر کیا ہے

۴
 ترجمہ جابر
 جابر سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا

وہ سات چہینے کا ہے (ہل ایلہ) اگر بشر طے نہ کر قالوا ہذا اذ اکانت عظیمۃ یحییٰ کو
 خلیط بالثنا یا ایستہ علی الناصر من بعید انتہی مافی لہذا یتہ ترجمہ ملائے کہا ہے
 یہ یعنی جذبہ کی قربانی کا جائز ہونا اس وقت جب بڑی ہو ایسی کہ اگر دو دن میں ملا دی جاوے
 تو دور سے دیکھنے والے پر شبہ ہو جاوے یعنی دونی ہی معلوم ہو (ہل ایلہ) اور بشر طے ہے
 کہ جانور قربانی کا اتنے عیب خالی ہو اول یہ کہ سینگ اسکی آدھی یا آدھے سے زیادہ نہ کٹی ہو
 دوسرے اسطرح کان کٹنا نہ ہو تیسرے کا نایا اندھا نہ ہو چوتھے یہ کہ ظاہر ننگ نہ ہو پانچویں یہ کہ
 بہت بیمار نہ ہو چھٹے یہ کہ اتنا بڑا نہ ہو کہ اسکی ہڈی کا گودا نہ باقی رہے ہوسا توین یہ کہ اسکا کان
 نہ پٹا ہو **وَعَنْ عَائِشَةَ** السَّلامُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَضَحَ
 بِمَعْصُوبِ الْفَرَسِ وَالْأَذُنِ قَالَ قَتَادَةُ قَدْ كَرِهْتُ لِسَعِيدِ بْنِ السَّيِّبِ فَقَالَ الضُّبُّ الْيَصْفُ
 قَاتِلُهُ مِنْ ذَلِكَ رَدَاهُ الْخُمْسَةُ وَصَحَّحَهُ الزَّمَذِيُّ لَكِنْ إِنَّ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ قَتَادَةَ
 إِلَى آخِرِهِ **وَعَنْ** الْبَرَاءِ بْنِ عَارِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُ
 لَا يَجُوزُ فِي الْأَضْلَاحِ الْبَيِّنُ عَوْرَتُهَا وَالْبَيْضَةُ الْبَيِّنُ مَرْصُهَا وَالْعَرَجَاءُ الْبَيِّنُ
 ضَلْعُهَا وَالْكَسِيرُ الْبَيِّنُ لَا يَنْفَعُ رَدَاهُ الْخُمْسَةُ وَصَحَّحَهُ الزَّمَذِيُّ كَذَلِكَ فِي مَسْنَدِهِ الْأَخْبَارِ
وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَكْتَسِفَ لَعَيْنُ الْأَذُنِ
 وَأَنْ لَا يُضَعَّ بِمُقَابَلَةٍ وَلَا مَدَابِرَةٍ وَلَا شَرَفَاءَ وَلَا خَرَفَاءَ رَدَاهُ الْخُمْسَةُ وَالزَّمَذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
 وَالتِّرْمِذِيُّ وَالْدارِمِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ وَانْتَهَتْ رِوَايَةُ لَعْنِ قَوْلِهِ وَالْأَذُنُ كَذَلِكَ فِي
 الْمَشْكُوفَةِ **ترجمہ** علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع کیا اس
 کہ سینگ ٹی یا کان کسی سے قربانی کیجاوے۔ قتادہ کہتے ہیں میں نے سعید بن سبک ذکر کیا انہوں نے
 کہا عصب کے بہت سخی ہیں کہ آدھا یا آدھے سے زیادہ جاتا رہے پانچون نے اسے روایت کیا اور
 ترمذی نے صحیح کہا لیکن ابن ماجہ نے قتادہ کا قول آخر تک نہیں بیان کیا اور بار بن عازب سے
 روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چار جانوروں کی قربانی جائز نہیں۔ کاتا
 جسکا کان بے ظاہر ہو۔ بیمار جسکا بیمار ہونا ظاہر ہو۔ ننگ جسکا ننگ بے ظاہر ہو۔ توڑا جسکے
 نقی (یعنی بھیجا) نہ ہو۔ کو پانچون نے روایت کیا ترمذی نے صحیح کہا۔ ایسا ہی ہے منقی الاخبار

اور علی بن سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمیں کہ کیا انکہ کان لا غیرہ غور سے دیکھ
 لیا کریں اور ایسی قربانی کریں جس کا کان آگے سے کٹا ہو۔ نہ ایسی جس کا کان پیچھے سے کٹا ہو نہ چپ
 کان الی اور نہ گول سوراخ والی اسکو ترندی ابو داؤد سنائی داری ابن ماجہ نے روایت کیا اور ابن
 ماجہ کی روایت والا ذن تک ختم ہو گئی اس طرح ہے مشکوٰۃ شریف میں۔ اور حنفی مذہب میں بھی
 ان سب عیوب خالی ہونا چاہیے اور سوا ان کے دم ہی اُسکے نصف سے زیادہ نہ کٹی ہو مگر یہ کہ
 سینکٹے ہوئے ہوں یا کان پٹھا حنفی مذہب میں عیب نہیں ہے اور کان آدھے سے زیادہ کٹا ہو
 تب عیب ہے ورنہ نہیں وَلَا يَضُرُّ بِالْعَمَاءِ وَالْعَوْرَاءِ وَالْحَرَجَاءِ الْيَقِي لَا تَمْنِي رَأْسُ الشَّامِ
 وَلَا الْخُفَاءِ وَلَا حَبْرِي مَقْطُوعَةً الْأَذْنِ لَا يَضُرُّ الْيَقِي حَبْلُ الْأَذْنِ وَلَا يَضُرُّ الْيَقِي كَثْرَةُ الْأَذْنِ وَلَا يَضُرُّ
 أَنْ يَضُرُّ بِالْحَمَاءِ أَوْ الْيَقِي كَثْرَةُ الْأَذْنِ وَلَا يَضُرُّ الْيَقِي كَثْرَةُ الْأَذْنِ وَلَا يَضُرُّ الْيَقِي كَثْرَةُ الْأَذْنِ وَلَا يَضُرُّ
 جل کے اور نہ بہت دلی اور نہیں کان ہوتی قربانی کان کٹی اور دم کٹی اور نہ وہ جس کا اکثر کان
 اور دم جاتا رہا ہو اور اگر اکثر کان اور دم باقی ہو تو جائز ہے۔ اور بے سینکٹ الی قربانی جائز ہے
 زہد ایہ اور یہ عیوب جب معتبر ہیں کہ وقت خریدنے کے موجود ہوں اور جب وقت خریدنے
 کے عیوب مذکورہ سے مبرا نہا اور نہ بیت قربانی کے جمیع عیوب سالم خرید لیا تب کوئی عیب
 حادث ہوا تو اسکی قربانی صحیح ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ أَشْتَرْتُ
 كِبْشًا أَضْرِبُهُ فَقَدْ الذُّبُّ فَاخَذَ الْإِلَیَّةَ قَالَ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 فَقَالَ ضَرْبُهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَهُوَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَيْبَ الْحَادِثَ بَعْدَ التَّعْلِيلِ لَا يَضُرُّ
 أَنْتَهَى كَذَا فِي الْمُنْتَقَى ترجمہ ابوسعید روایت کیا میں نے ایک مینڈا قربانی کے لیے خریدا تو پٹھا
 حملہ کر کے اسکی بکٹی لے گیا۔ ابوسعید کہتے ہیں میں نے اسکا مسئلہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا
 آپ فرمایا اسی کی قربانی کرے یہ کو امام احمد نے روایت کیا۔ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ
 قربانی کے معین ہو چکنے کے بعد جو عیب پیدا ہو جاوے اسکا کچھ ذر نہیں۔ اسی طرح بے منتفی نیز
 اور حنفی مذہب میں امیر تو دوسری بدلے اور غریب کے لیے وہی صحیح و کافی ہے وَهَذَا الَّذِي
 ذَكَرْنَا لَا ذَاكَ هَذِهِ الْعُيُوبُ قَائِمَةٌ وَقَدْ تَرَاءَى وَكَوْشَرَاهَا سَلِيمَةً ثُمَّ تَعَيَّبَ
 يَعْتَبِرُ فَإِنْ كَانَ غَنِيًّا عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا تَجَنَّبَهُ وَهَذَا إِنْ لَوْ جُوب

عَلَى الْعَقْبِ بِالْمَرْحَةِ ابْنًا أَلَا يَأْتِيهِمْ فَاذْكُرُوا الْفُقَرَاءَ بِرَبِّكَ أَفَلَا تَصَدَّقُونَ
 فَتَعَيَّنَتْ الْإِنْفَاءُ مَا فِي الْهَدَايَةِ تَرْجُمَهُ اور یہ جو تہنہ ذکر کیا ہم سوخت ہو جب یہ عیب خرمی
 کے وقت قائم ہوں اور اگر سالم کو خرید کیا پر ایسا عیب بڑا گیا جو مانع قربانی ہے اگر وہ شخص فقیر اگر ہے
 تو اس پر دوسری قربانی لازم ہے اور اگر فقیر ہے تو اس کو اسی کا ورج کر دینا کافی ہے اس کی وجہ یہ ہے
 کہ وجوب غنی پر ابتداً حکم شریعت ہے خرید کرنے کی وجہ سے شہر لازم نہیں ہوئی اس لیے متین نہیں ہوتی
 اور فقیر پر خریدنے کی وجہ سے لازم ہوتی ہے اس لیے اس کے حق میں متین ہے (ہذا ایہ) اور غنی کی
 قربانی جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غنی قربانی کیا ہے وَعَنْ عَائِشَةَ
 قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْنُشُ بَيْنَ يَدَيْهِ عِشْرِينَ سَمِينًا عَظِيمًا أَمْلَأَ يَدَيْهِ أَقْرَبِينَ
 مَوْجُوبِينَ دَوَاكِلَ ابْنِ مَاتِي مَنْفَعَةِ الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ عَالِمٌ صَدِيقٌ مِمَّنْ رَوَى كَهْرًا
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دو مینڈ ہے موٹے بڑے بڑے چت کہلے سنگدار جتنے خصیے نکالے گئے
 نے قربانی میں دیے (سننے) اور بہت سی حدیثیں اس مضمون کی آلی ہیں بخوف بطویل ایک ہی پر لکھا
 کیا حنفی مذہب میں ہی ہے یَحْوُرُ أَنْ يَصْحَى بِالْحِمَاءِ وَالْحَمَى لَأَنَّهُمَا أَطْيَبُ وَقَدْ صَحَّ عَنْ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَكْنُشُ بَيْنَ يَدَيْهِ عِشْرِينَ سَمِينًا عَظِيمًا ابْنِ مَاتِي لِيُهْلِكَ
 مُلْكًا يَأْتِيهِ الْحَاجَةُ تَرْجُمَهُ اور جائز ہے قربانی بے سنگالی اور غنی کی کیونکہ اس کا گوشت
 عمدہ ہوتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ دو مینڈ ہے چت کیلے
 جتنے خصیے نکالے گئے تھے قربانی دیے۔ تمام ہوا خلاصہ ہایہ کا بغیر ضرورت کے اور قربانی میں سے
 از روئے قرآن و حدیث کہ خود کہا ہے اور فقیر و محتاجوں کو کھلائے۔ کوئی فقید نہیں کہ کس قدر
 کہائے اور کس قدر فقیر و محتاج کو فائدہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کُلُّوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرِ
 تَرْجُمَهُ کہا وہاں میں سے اللہ کہلائے سوال فقیر و محتاج کریموں کو۔ اور حنفی مذہب میں مستحب ہے
 کہ تہائی فقیر و محتاجوں کو دے یا کُلُّ مِّنْ لِّحْمِ الْأَضْيَاجِ وَيُطْعِمُ الْأَعْيُنُ الْفُقَرَاءَ
 وَيَكْفُرُ وَيُغْنِي عَنْكَ الْفَقْرَ وَالْكَدَّ وَالْعَنَاءَ ابْنِ مَاتِي لِيُهْلِكَ مُلْكًا يَأْتِيهِ الْحَاجَةُ تَرْجُمَهُ
 کا گوشت خود کھا سکتا ہے اور غنیوں اور فقیر و محتاجوں کو کھلا سکتا ہے اور ذخیرہ رکھ سکتا ہے اور مستحب ہے
 کہ صدقہ تہائی سے کم نہ ہو۔ ہذا اب کا خلاصہ تمام ہوا۔ اور قصاب کی اجرت قربانی میں سونہ

اپنے پاس سے بیرون سے عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقمت علی البدن فامرني فقمتم
 ثم مہانتہم امرني فقمتم جلا لہا وجلو دہا وقال سفین حدثنی عبد الکریم عن
 عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اقوم علی البدن
 ولا اعطی علیہا شیئاً فی جرائہا واما البخاری ترجمہ حضرت علی سے روایت ہے کہ فرمایا آپ
 بیجا مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پس کہرا ہوا میں قربانیوں پر پس حکم کیا مجھ کو پس قسم کیا میں نے
 گوشت اٹھا پر حکم کیا مجھ کو پس تقسیم کی میں نے جو لین انکی اور چمڑے انکے اور کہا سفین راوی حدیث
 سنائی مجھ کو عبد الکریم نے مجاہد سے اور انسے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ اور انہوں نے حضرت علی رضی اللہ
 عنہ سے فرمایا حضرت علی نے حکم کیا مجھ کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ کہرا ہوں میں قربانیوں پر
 اور نہ دوں انکے قصائی کی اجرت میں کچھ اُنسے اور قربانی کے چمڑوں کو یا تو صدقہ کر دے جیسا کہ
 حدیث مذکورہ بالا سے ظاہر ہے یا اُس سے کوئی چیز استعمال کی مثل مشک و لہ وغیرہ کے بنائے جو
 نہیں جیسا کہ حدیث مذکورہ بالا سے ظاہر ہے ماذخری مذہب میں یہی ہے و یصدق بیچلھا
 لانہ حرمہ منہا اذ یعمل منہ لملۃ تستعمل فی البیت کا لقطع و الجراف الغریبال و عذیرھا
 انتہی کافی اہدایہ واللہ اعلم بالصواب مقررہ العاجز المہین محمد سل رحمہ بادی ثم العظیم

عبد الکریم بن ابی لیلیٰ
 عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ
 عبد الکریم بن ابی لیلیٰ
 عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ
 عبد الکریم بن ابی لیلیٰ
 عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ
 عبد الکریم بن ابی لیلیٰ
 عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ

محمد عبد الحسین عفا اللہ عنہ

محمد عبد اللہ ۱۹۱ فقیر محمد عبد الحق

۱۳۰۰ ابو محمد عبد الوہاب
 رسول الاداب
 خادم تریعت

اسیر الدین ۱۳

محمد عبد اللہ مصنف تحفۃ الہند

یہ جواب صحیح ہے حررہ ابو العلی محمد عبد الرحمن الاعظم کدہ ہی المبارکفوری محمد اسیر الدین رضی و عطا جامع مسجد علی

۱۲۹۹ طلعت حسین
 رسول التقلید محمد
 خادم تریعت

۱۳۰۰ محمد طاہر

جوانبہ الماثرۃ بصدور جناب ابن حنفیہ اللہ

نعم الجواب
 الوفا نعم محمد عبد الرحمن

محمد حسین خان غوری

۱۲۹۹ محمد عفا اللہ
 عبد السلام

۱۳۰۰ عبد

۱۲۹۵ محمد عبد اللہ

صحیح الجواب اللہ اعلم بالصواب حررہ الفقیر

محمد تمس الدین

ابو محمد عبد الحق

فقیر عبد الجلیل

ابو محمد عبد اللہ وف بہاری مانیوری عفا اللہ عنہ ملک بگا نصیر آباد لودیا نوی

دوسرا فتویٰ احکام عقیدہ کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عقیقہ کرنا واجب ہے یا سنت یا تحب
اور کیا کیا اس کے احکام میں بہرہین و توجہ روا۔

جواب

عقیقہ بہرہ کے نزدیک سنت ہے واجب نہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تحب ہے اور بعض لوگوں کے
زادیکہ اچھے ہر قول جمہور اصح اور اصول ہے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عقیقہ ثابت
ہے اور اسکا ترک ثابت نہیں ہے اور وجوب کی کوئی دلیل نہیں ہے تو سنت ہوا اس لیے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جو چیز ثابت ہے بغیر ترک کے وہ سنت ہے جبکہ کوئی دلیل وجوب کی نہ ہو اور
جو حدیث میں بلفظ امر آیا ہے کہ لڑکے کی طرف سے عقیقہ کرو **وَعَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ الصَّبِيِّ قَالَ قَالَ**
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً فَأَهْرَقُوا دَمًا وَآمِطُوا عَنْهُ الْكَذَّ
وَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا مِثْلًا كَذَّابِي مُنْتَفَعًا بِالْخَبَرِ ترجمہ سلمان سے روایت ہے کہ فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لڑکے کے ساتھ عقیقہ کر تو اس کی طرف سے ایک جانور نچ کر دو اور اس کے
بال دو کر و سو مسلم کے جماعت نے اسکو روایت کیا (منقول) یہ امر وجوب کے لیے نہیں ہے کہ اس سے
وجوب عقیقہ دلیل لائی جاوے کیونکہ دوسری حدیث میں (جو آگے آئی ہے) ہے کہ جو شخص عقیقہ کرنا چاہے
کہ اس اختیار نے سے صراحۃ معلوم ہوتا ہے کہ عقیقہ واجب نہیں تو ضرور ہوا کہ حدیث سابق کے
امر کو وجوب کے لیے نہیں تاکہ دونوں حدیثوں میں مطابقت ہو جاوے اور امام ابو حنیفہ نے اس حدیث
سے استدلال کیا ہے بات پر کہ عقیقہ تحب ہے سنت نہیں مگر پرستہ لال صحیحہ نہیں کیونکہ اختیار
کسی فعل میں شارع کی طرف سے مخالف اسکو سنت کے نہیں ہے اس لیے کہ سنت میں ہی اختیار حاصل
ہوتا ہے۔ بلکہ تحب ہے جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہی کیا ہوا کہہی چھوڑ دیا ہو کہ
لَا يَخْنِي عَلَى الْإِبْرَاءِ مَوْلًى قَوْلُهُ فَأَهْرَقُوا دَمًا مِمَّا تَسْكِبُهُمْ أَوْ بَقِيَّةَ الْأَنْحَادِ يَنْتَفَعُونَ
بِأَنْتَهُمْ وَأَجَبَهُ وَهُمْ الظَّاهِرَةُ وَالْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَذَهَبَ يَحْمَوُ مِنْ الْعَرَّةِ

وغيرهم إلى أنها سنة وذهب أبو حنيفة إلى أنها ليست فرضاً ولا سنة وقيل أنها
عنده تطوعاً أحسن الجهور يقول صلى الله تعالى عليه وآله قال من أحب أن
يتشك عن ذلك فليفعل وسباني وذلك يقتضي عدم الوجوب لتفويض إلى
الاختيار فيكون قرينة صارفة للإمام وخبرها عن الوجوب في الحديث بهذا
أحد يثبت أحسن على عدم الوجوب الشبهة ولكنه لا يحل أنه لا منافاة بين التفويض
والاختيار لأن كون الفعل الذي وقع فيه التفويض سنة انتهى ما قيل الاوطار ترجمه جوحدت بن، اسکی طرف جاور
اور باقی حدیثوں کے ساتھ ان لوگوں کی دلیل لی ہے جو حقیقہ کے واجب بننے کی قائل ہیں اور اہل ظاہر
بین اور امام حسن بصری اور جمہور عترت وغیرہ سے اس طرف گئے ہیں کہ وہ سنت، اور امام ابو حنیفہ
اس طرف گئے ہیں کہ وہ نہ فرض ہے نہ سنت اور بعض نے کہا وہ امام عظیم کے نزدیک تحجب ہے
جمہور نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول سے دلیل لی ہے جو اونچے کی طرف قرآنی دینا چاہتا
تو کرے اور یہ حدیث آؤ ایسی، اور یہ واجب ہونے کو چاہتی ہے کیونکہ یہ اسکو اختیار پر مجبوری لگتی ہے پس
ایک قرینہ ہے کہ امر وغیرہ کو وجوب کے استحباب کی طرف پھیرنے والا ہے۔ اور اسی حدیث کے
واجب اور سنت نہ ہونے پر دلیل لی گئی ہے۔ لیکن مخفی نہ رہے کہ کچھ منافاة نہیں درمیان اسکو
کہ اختیار کی طرف سپرد کیا جائے اور درمیان سنت ہونے اس فعل کے جمیع تفویض واقع ہوتی
ہے (نیل الاوطار) اور لڑکے کے پیدا ہونے کے ساتویں دن یا چودھویں دن یا اکیسویں دن
حقیقہ کرنا بہتر ہے عن سمرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کل غلام
ذہین یعقبة تذبح عنہ یوم سابعہ ویسمی فیہ ویحلق رأسہ رواہ الخمسة
وصححه الی ترمذی کذا فی منتهی الاخبار ویدل علی ذلک ما أخرجه البيهقي
عن عبد الله بن بريدة عن أبيه عن النبي صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال العقیقة
تذبح یسبع ولا ذبہ عشرة ولا حدی وغیرہ انتہی کذا فی نیل الاوطار
ترجمہ سمرۃ سے روایت کیا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر لڑکا اپنی عقیقہ کے
گروہ جو اسکی طرف کے ساتویں دن تک کیا جاوے اور اسی دن اسکا نام رکھا جاوے اور اسکا سر
منڈا جاوے اسکو پانچون نے روایت کیا اور ترمذی نے اسے صحیح کہا اسطرح ہے منتهی الاخبار

ابن ابی ہریرہ روایت کرتی ہے وہ روایت جو بیہقی نے عبد اللہ بن بریدہ کے نقل کی اس نے اپنے باپ کے انون
 نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ آپ فرمایا عقیقہ ساتویں دن فرج کیا جاوے اور نہین تو چودہویں
 دن اور نہین تو اکیسویں دن ذیل ملاوطا اور اگر اکیسویں دن کرے اس سبب کہ ہر مہر و نہین
 یا اور کسی کو سبب توجب مہر ہو کر کے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لَا يَكْفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا
 ترجمہ اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر جتنی اسکی طاقت ہو اور بعد بلوغ کے باپ وغیرہ
 طلب کے بیکار حق نہیں ہے خود آپ اپنی طرف کر کے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد بعثت کے
 اپنا عقیقہ کیا ہے الْعَقِيقَةُ سِتَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَوَقْتُهَا مِنَ الْوِلَادَةِ إِلَى الْبُلُوغِ وَيَقْطَعُ الْكَلْبُ
 عَنْ الْإِكْلِ الْأَحْسَنُ أَنْ يُعْقَى عَنْ نَفْسِهِ تَدَارِكًا لِمَا قَاتَ الْخَبِرَانِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ
 الْحَبَرِ وَسَبْعُ الْبَدَنَةِ وَالْبَقَرُ كِشَاةٌ أَتَتْهُ مَا فِي الشَّرْحِ الْقَوِيمِ فِي شَرْحِ مَسَائِلِ التَّعْلِيمِ
 لَا يَنْجِي حَجْرُ النَّفْعِي الشَّرْفِي ترجمہ عقیقہ سنت ہو کہ وہ ہے اور ہر کا وقت ولادت کے بلوغ تک ہے
 اور ہر وقت مطابق باپ مانتا ہو جاتا ہے اور مناسب ہے کہ اس وقت خود اپنے آپ عقیقہ کرے
 واسطے تدارک اس چیز کے جو فوت ہو گئی ہے۔ بدلیل اس حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد نبوت
 اپنا عقیقہ کیا اسکو بیہقی نے روایت کیا اور بعض علمائے اس حدیث کی صحت میں گفتگو کی اور اوٹ
 اور گلے کا ساتھ ان حصہ بکری کے حکم میں ہو ختم ہو مضمون الشرح القويم فی شرح مسائل التعليم
 جو ابن حجر شافعی بیہقی کی تصنیف ہے۔ اور لڑکے کی طرف دو بکرے اور لڑکی کی طرف ایک بکرا
 کرنا چاہیے عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَقِيقَةِ فَقَالَ لَا أَحَبُّ الْعُقُوقِ وَكَانَتْ كِرَةً الْأَسْمُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا
 نَسَأُ لَكَ عَنْ أَحَدٍ نَأْيُوكَ لَهُ قَالَ مَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَتَشَكَّ عَنْ وَلَدِهِ فَلْيَفْعَلْ عَنِ الْغُلَامِ
 شَتَانَيْنِ مَكَافَاتَيْنِ وَعَنِ الْجَلَايَةِ شَاةٌ دَرَّةٌ أَحْمَدٌ وَأَبُودَ أَوْدٌ وَالنَّسَائِي كَذَابِي مُنْتَقَى
 الْأَخْبَارِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ
 كِتَابُ دَاةِ أَبُودَ أَوْدٌ وَالنَّسَائِي قَالَ يَكْتَسِبُ رِكَشَيْنِ كَذَابِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ ترجمہ
 عمر و شعیب روایت ہے وہ اپنے باپ روایت کرتے ہیں وہ اپنے دادا سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ

دار و سلم سے عقیقہ کا مسہرہ چاہا گیا آپ نے فرمایا میں حقوق کو پسند نہیں کرنا گویا آپ نام کو ناپسند کیا
 لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو یہ مسئلہ پوچھتے ہیں کہ کسی کے ہاں کچھ پیدا ہو رہا ہو تو اس کے عقیقہ
 کا کیا حکم ہے فرمایا جو شخص اپنے بچے کی طرف قربانی دینا چاہے تو دس لکے کی طرف دو بکریاں کفایت
 کرتی ہیں اور لڑکی کی طرف ایک بکری اسی طرح ہے سنتی الاخبار میں اور ابن عباس سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت امام حسنؑ اور حضرت امام حسینؑ کی طرف ایک ایک بکریاں عقیقہ
 دیا۔ اسکو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا اور کہا دو دو مینڈ ہے۔ اسی طرح ہے سنتی الاخبار میں
 اور جمیع احکام اسکے مثل احکام جانور قربانی کے ہیں کیونکہ حدیث سے کچھ فرق دونوں میں ثابت
 نہیں ہوتا مگر جن جن عیوب کا جانور قربانی کا مبرا یعنی پاک ہو نا ضرور ہے جسکی تفصیل گذر چکی اُن سے
 جانور عقیقہ کا مبرا ہو نا ضرور نہیں کیونکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں ہوتا اَللّٰہِیْ عَلٰی شَرْطِ فِہَا مَا
 لَیْسَ شَرْطِیْ الْاُخْصِیَّةِ وَفِیْہِ وَجْہَانِ لِلشَّافِعِیَّةِ فَقَدْ اسْتَدِلَّ بِاطْلَاقِ السَّائِئِیْنَ عَلٰی
 عَدَمِ الْاِشْتِرَاطِ وَهُوَ الْحَقُّ لٰکِنْ لَا لِهَذَا الْاِطْلَاقِ بَلْ لَعَلَّمْ دُرُورَ مَا یَدُلُّ مِنْہَا
 عَلٰی نِلَاقِ الشَّرْطِ وَالْعُیُوبِ لَمْذُکُوْرَةٍ فِی الْاُخْصِیَّةِ وَہِیْ احْکَامُ شَرْعِیَّةٌ لَا تَنْتَبِہُ
 بِدُوْنِ دَلِیْلِ اِنْتَهٰی مَا فِیْ نِیْلِ الْاَوْطَارِ مَرْجُمٌ دُوسری یہ کہ آیا عقیقہ میں وہ باتیں شرط ہیں
 جو قربانی میں شرط نہیں (یا نہیں) اس میں شافعیہ کے واسطے دو وجہ ہیں باتیں کے اطلاق
 سے دلیل بکری گئی ہے شرط نہ ہونے پر اور حق یہی ہے لکن اس طلاق اطلاق کے واسطے نہ وارد ہوا اُس
 چیز کے جو عقیقہ میں اُن چیزوں کے شرط ہونے پر دلالت کرے اور اُن عیوب کے مبرا ہونے پر
 جو قربانی میں مذکور ہیں۔ اور ہمہ شرعی احکام میں جو بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوتے دلیل
 اور اسکے کہنا یا کہہ ہی حکم گوشت قربانی کا حکم ہے یعنی کہ نیوا لاکھا دے اور دوسروں کو کھلا دے
 یہ جو شرط ہے کہ ان بات عقیقہ کا گوشت نہ کھاوین بالکل بے اصل ہے اور اسی طرح سے عقیقہ میں
 سے دالی کو دینا جیسا کہ مروج ہے ضرور نہیں ہے لیکن وہ اگر محتاج ہو تو بزمہ محتاجان وہ بھی
 مستحق ہے چنانچہ سبارہ میں شاہ عبدالغزیز صاحب کافقوی ایسا ہی ہو چکا ہے اور لڑکے
 کا مسہرہ ادا کرنا اور سکریال کے برابر چاندی تول کر کے خیران کرے اور سیدن نام رکھے۔
 یہی سنت ہے اور عقیقہ کے لوازمات میں سے ہے۔ وَعَنْ اَبِیْ رَافِعٍ اَنَّ حَسَنَ بْنَ عَلِیٍّ لَعَنَ

لَمَّا وُلِدَ أَرَادَ أُمُّهُ فَاطِمَةُ أَنْ تَعْقُ مِنْهُ يَكْبَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَعْقِي عَنْهُ وَلَكِنْ اخْلُقِي شَعْرَ رَأْسِهِ وَنَصَدَّقِي بِوَرْدٍ مِنَ الْوَرْدِ ثُمَّ وُلِدَ حُسَيْنٌ
 فَصَنَعَتْ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ كَذَا فِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابورافع سے روایت
 ہے کہ جب حسن بن علی بنہ پیدا ہوا تو انکی والدہ فاطمہ نے چاہا کہ انکی طرف سے دسینہ قربانی کریں تو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان سے عقیقہ تمہرے کرو۔ لیکن انکے بال اترو کر انکے تول برابر چاندی خیر
 کرو۔ پھر چکیں خریدو ہونے کے وقت انہوں نے ایسا ہی کیا اسکا حمد نے روایت کیا کہ انتقی
 اور حضرت فاطمہ کو حضرت حسن کے عقیقہ کرنے سے جو منع فرمایا اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت صلی اللہ
 وآلہ وسلم انکا عقیقہ کر چکے تھے جیسا کہ حدیث سابق میں گذر اقولہ کہ تَعْقِي عَنْهُ قِيلَ يُجْلَى هَذَا عَلَيَّ
 أَنَّهُ قَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ هَذَا امْتَعَيْنَ لِمَا قَدْ مَنَانِي رِكَائِيَةِ التِّرْمِذِيِّ وَذَلِكَ
 عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ مَنَانِي نَبِيٍّ لَا دُكَّارَ تَرْجُمَهُ ابورافع سے روایت فرمایا اسکی طرف سے تم عقیقہ مت
 کرو بعض علماء نے اسکی توجہ میں کہا ہے یہ اس پر محمول ہے کہ آپ
 انکی طرف سے عقیقہ کر چکے تھے ابوری توحید میں ہے یہ اس کے جو ہم پہلے بیان کر چکے ترمذی اور حاکم کی روایت
 میں علی بن ابی طالب سے روایت ہے رَوَى عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِسَمِيَةِ الْمَوْلُودِ يَوْمَ سَابِعٍ وَوَضَعَ الْأَذَى وَالْعَقِيَّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ
 غَرِيبٌ كَذَا فِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابورافع سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں
 وہ اپنے دام سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتویں دن بچے کا نام رکھنے اور بال بیل بچل دور
 کرنے اور عقیقہ بنانے کا حکم دیا۔ اور کہا یہ حدیث حسن غریب انتقی اور عقیقہ کو مناسب ہے
 یہ بھی ہے اسلئے ذکر کرتا ہوں کہ لڑکے کو پیدا ہونے کے دن کان میں اذان نبی چاہیے اس
 لڑکی اور لڑکے کا ایک حکم یعنی وہ نہ تو کان میں دونوں کے اذان نبی چاہیے رَوَى عَنْ أَبِي
 رَافِعٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ فِي أُذُنِ الْحُسَيْنِ جَاءَنَ وَكَذَا
 فَاطِمَةَ بِالصَّلَاةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَكَذَلِكَ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ وَقَالَ الْحَسَنُ كَذَا
 فِي مُنْتَقَى الْأَخْبَارِ تَرْجُمَهُ ابورافع سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 دیکھا آپ نے حسین رضی اللہ عنہ کے کان میں نماز کی اذان کہی جب انکو حضرت فاطمہ نے جنا اسکو

احمد نے روایت کیا اور سیطح ابو داؤد اور ترمذی نے اسے صحیح ہی کہا اور امام
 حسین کی جگہ امام حسن کا نام لیا (سنن) قد حرّره ابو خیر محمد بن الرّحیم آبادی ^{ابو عثمان محمد بن}
 محمد بن عبد الباقی ^{۱۳۹۵} فقیر محمد بن الحسن ^{۱۳۹۵} الجواب صحیح جملہ اللہ عنہ مدرسہ مطبع العلوم میرٹھ۔
 محمد بن عبد الباقی صنف تحفہ الہند۔ الجواب صحیح محمد طاہر سلہٹی۔ اصحاب بن اجاب حبنا اللہ بن حفیظ
 عقیقہ سنت، اگرچہ کیفیت و کیت میں سہولت، **اسی طرح** اپنا وی۔ یہ جواب صحیح ہے۔ حرّره
 ابو علی محمد بن عبد الرحمن الاظم کڈہی المبارکفوری۔ الجواب صحیح ابو القاسم محمد بن عبد الرحمن۔ الجواب صحیح
 ابو خیر سیح۔ حرّره ابو عبد اللہ فقیر اللہ متوطن ضلع شاہپور پنجاب۔ عجیب صاحب نے جواب محققانہ
 دیا ہے اور بہت صحیح ہے، لیکن یہ ضرور معلوم کرنا چاہیے کہ یہ جو عوام الناس بلکہ بعض بعض خاص
 میں شہر ہو رہے کہ لڑکی کے لیے نر چاہیے اور لڑکے کے لیے مادہ سو یہ بات بالکل غلط اور
 بے اصل ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ کچھ ہرج و مرج مضائقہ نہیں خواہ نہ ہو یا مادہ قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یضرکم ذکرنا وانا کذا فی ابی داؤد والترمذی والنسائی
 والمیشکوف وغیرہا کذا فی الترمذی الکبیر امثل فی الترمذی وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں ضرر نہیں کہ تحقیق کے جانور نہ ہوں یا مادہ۔ سیطح ہے ابو داؤد اور
 ترمذی اور نسائی اور شکیو وغیرہ میں اور سیطح ہے... بڑی بڑی شروح حدیث میں
 اور اذان کا حکم یہ ہے کہ دلہنے کان میں اذان کہنی چاہیے اور بائیں تکبیر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے
 ہیں کہ مولود ام الصبیان سے محفوظ رہے گا فی مسند ابی یحییٰ الموصلی عن الحسن مرفوعاً من
 ولده ولد فاذن فی اذنیہ الیمنی واقام فی اذنیہ الیسری لئلا یضرک ام الصبیان رواہ
 فی الجماعہ الصغیر کذا فی المرقاۃ فی شرح السنۃ ان عمر بن عبد العزیز کان یؤذن
 فی الیمنی ویقیم فی الیسری کذا اولد الصبی الیمنی فقط واللہ اعلم بالصواب ترجمہ منہ
 ابو علی موصلی حسن سے مرفوعاً مروی ہے جسکے اذان بچہ پیدا ہوا اور اس کے دلہنے کان میں اذان
 اور بائیں اقامت کہی تو اسے مرض ام الصبیان ضرر نہ کرے گی لہذا جامع صغیر میں روایت کیا او
 اسی طرح ہے مرقاۃ میں اور شرح السنۃ میں ہے عمر بن عبد العزیز جب کئی بچہ پیدا ہوا اسکو دہ
 کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کرتے فقط اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ حرّره العاجز ابو محمد

عبد الوہاب نعمانی الجھنگوی ثم الملتانی نزیل الدہلی تجاوز اللہ عن ذنبہ الخفی والکل
التقلید محی الطیف حسین
خادم شریعت رسول

الجواب صحیح

الجواب صحیح

ابو محمد عبد الوہاب
رسول القادری
خادم شریعت

محمد امیر الدین جفی واعظ جامع مجدد دہلی عبد اللطیف عفی عنہ سہسبوی

عبد اللطیف

سید محمد عبد السلام

محمد امیر الدین

باب فی حق

الجواب صحیح ابو محمد عبد روف

ابو محمد عبد الحق

محمد شمس الدین

عبد الجلیل

عبد روف

تیسرا فتویٰ حکام تعامل و تصرف کمال قربانی و حقیقہ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین استعمال و تصرف کمال قربانی اور اس جانفدا کی جو حقیقہ میں کج
ہوا ہوا یا اس کمال کو اپنے استعمال میں لاوی یا فقرا و مساکین کو دیدے اور اگر فقرا کو دے تو
کمال ہی دے یا اس کی قیمت بچکے کیونکہ اکثر محتاج بوجہ عدم و تھیک ارزان فروخت کرتے
ہیں اور غم اور دانی کو اس کمال کا دینا جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا، توجرو، اجواب بصورت
مرفوعہ کمال چاہے اپنے تصرف میں لائے جیسا صلے وغیرہ بنا اور چاہے فقرا کو دے چاہے قیمت
بچکے دی و دونوں طرح جائز ہے اور سقا اور دانی کو اس کمال کا دینا نہیں جائز ہے بلکہ احکام الشرع
مگر جیسا کمال کا مکروہ ہے یَتَصَدَّقُ بِجِلْدِهَا أَوْ يَحْمِلُ مِنْهُ نَحْوَهَا يَأْتِي فِي جِلْدِهَا قِرْبَةً
وَسُفْرَةً وَدَلِيلًا يُبَيِّنُ لَهُ مَا يَنْفَعُ بِهِ يَا قِيَا كَمَا مَرَّ لَا يَسْتَهْلِكُ كَحْلٍ وَنَحْوِ
كَذَا هُمْ فَإِنَّ بَيْعَ اللَّحْمِ أَوْ الْجِلْدِ أَوْ أَيْ يَسْتَهْلِكُ أَوْ بَدَلَهُمْ تَصَدَّقَ بِمَنْدِهِ وَمَقَادَهُ
صَحَّةُ الْبَيْعِ مَعَ الْكَرَاهَةِ وَعَنِ الثَّانِي بَأْجَلٍ لَا تَكُنْ لَوْ قَفِ حُجَّتِي وَلَا يَطْعَى أَجْرُ الْحَزَّارِ
مِنْهَا لَا تَكُنْ كَبَيْعِ مَا سَفِيفِدَتْ مِنْ قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ بَاعَ جِلْدًا أَصْحِيَّةً
فَلَا أَصْحِيَّةَ لَهُ (ہدایہ) ترجمہ خیرات کرے قربانی کی کمال یا اس سے پھلنی تو شدہ ان مخیرہ
و ستار خان ڈول وغیرہ بنائے یا اس کی جینے سے بدلے جسکی ذات باقی رہ کر اس سے نفع لیا جاتا
ہے چنانچہ گذرا ایسی چیز سے بدلے جسکی ہلاک ہو کر نفع لیا جاسکتا ہے جیسے سرکہ گوشت و اہم
وغیرہ پس اگر گوشت و پوست سہلک چیز کے ساتھ بدلا گیا یا دوا اہم کے ساتھ تو اسکی قیمت کو

خیرات کرے اور اسکا مفاد یہ ہے کہ یہ بیع صحیح ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسفؒ اس
بیع کا باطل ہونا منقول ہے کیونکہ وہ وقف کے حکم میں ہے (مجتبیٰ) اور قصایٰ کی مزدوری قربانی
میں سے نہ لے کیونکہ یہ بھی بیع کے حکم میں ہے اور یہ مسئلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول سے
ابھی استفادہ ہے جس نے قربانی کا چمڑہ فروخت کیا اس کی قربانی نہیں رہا ایاہ ایہ مسئلہ
در مختار سے منقول ہے حررہ واجازہ خاک رہ محمد سعید نقشبندی مجددی

محمد سعید نقشبندی

الجواب صحیح محمد سعید نقشبند امام مسجد فنجوری۔ جواب صحیح ہے محمد اسماعیل غنی عنہ مدرس اول فنجوری۔ الجواب
صحیح ابو سعید محمد تحفے مدرس دوم فنجوری۔ الجواب صحیح حبیب احمد غنی عنہ مدرس سوم فنجوری۔ جواب
صحیح ہے ابو محمد عبد الحق۔ جواب درست ہے مگر قضا وغیرہ کو اجرت میں دینا ممنوع ہے مان مسکین
جانکر دینا درست ہے، قادر علی غنی عنہ مدرس رابع حسین بخش مرحوم (محمد ادیس) خلف مولوی محمد
عبدالرب حبیب مرحوم مفتی نور محمد حسن (محمد حسن) واعظ مدرس حسین بخش مرحوم پنجابی (فقیر محمد حسین)

مدرس مولوی عبدالرب مرحوم۔ یہ جواب صحیح ہے بہتر یہ ہے کہ کہاں یا قیمت کہاں کی
مسکین کو دیا دے۔ محمد امیر الدین پٹیل لوی ثم الدہلوی واعظ جامع مسجد دہلی مقیم محلہ فرید پارچہ
متصل فنجوری (محمد امیر الدین) یاد رہے کہ جب بانی کریموالی نے کہاں قربانی کو چیز بڑھتا ہے

بدلایا فروخت کیا اسکو روپیہ سے تو اس حالت میں اسکی قیمت فقیروں پر صدق کرنی واجب ہے
چاہے کہ فقرا پر تقسیم کرے لَآ اِنَّ هٰذَا اَللّٰمَ حَصَلَ يَفْعَلُ مَكْرُوًّا فَيَكُوْنُ حَبِيْثًا يَتَّيْبُ لَصَدَقَةٍ
عَيْنِيْ شَرِيْحَ هٰذَا اَيْهٖ لَآ اِنَّ مَعْقِيَ التَّمَوَّلِ سَقَطَ عَنِ الْاَصْحِيَّةِ فَاِذَا اَتَمَّوْهُمَا بِالْبَيْعِ اَنْتَقَلَتِ

الْقُرْبٰنُ اِلٰى بَدَلٍهٖ فَوَجَبَ التَّصَدَّقُ (کافی) ترجمہ کیونکہ یہ نام ایک فعل مکروہ سے حاصل ہو
تو خبیث ہونگے تو اسکا خیرات کرنا واجب ہے گالی یعنی ہدایہ کیونکہ قربانی سے مالدار ہونے کا
معنی ساقط ہو چکا ہے پس جب اسکو فروخت کر کے مالدار بنا تو قربان کے بدل کی طرف منتقل ہو گئی

تو اسکا خیرات کرنا واجب ہے۔ (کافی) اور حکم کہاں عقیقہ کا بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ کہاں
قربانی کا ہے لہذا فی کتب الفقه فقط واللہ علم فقہ الفقیر محمد یعقوب عفا اللہ عنہ الذنوب خفی ہو
خلف مولوی کریم اللہ صاحب دہلوی رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ

محمد یعقوب
دار وائیدہ شفا

چوتھا فتوہ احکام صدقہ فطر کا

سوال احکام صدقہ فطر کے کیا کیا ہیں تفصیلاً بیان فرمادیں جو اب جاننا چاہیے کہ صدقہ فطر از روئے آیت کریمہ و احادیث صحیحہ کے فرض عین ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے قد افلح من تزکی۔ ترجمہ (فلاح پائی جسے صدقہ فطر ادا کیا کیونکہ کیا تزکی ہو) مراد از روئے حدیث مرفوعہ کے صدقہ فطر ادا کرنا ہے اور پہلے آیت صدقہ فطر کے بارہ میں نازل ہوئی ہے۔ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى وَلَا بَيْنَ خُرُوجِ مَنْ طَرِيقٍ كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ عَنْ إِيمَانِهِ عَنِ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ تَزَكَّى فِي زَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْتَهَى مَا فِي بَيْتِ الْأَوْطَارِ لِلْعَلَمَةِ الشُّوْكَانِيِّ تَرْجُمَهُ كَيْفَ نَزَّلَ اللَّهُ تَعَالَى فَرَمَانًا بِيَنَكٍ رَسَّكَارُ هُوَ وَهُوَ تَخَصُّصٌ جَسَدِ زَكَاةٍ دِي۔ اور یاد کیا نام رب اپنے کا اور نماز پڑھی اور ابن خزیہ کی روایت کہ کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے وہ اپنے باپ کی روایت کرتے ہیں وہ انکے دادا سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس آیت کا مطلب چہا گیا تو آپ نے فرمایا یہ فطر کی زکوٰۃ میں نازل ہوئی (نیل)، اور ابو سعید خدری اور ابن عمر سے بھی یہی روایت ہے اور ابو العباس اور ابن سیرین بھی یہی کہتے ہیں اور اکثر لوگ ان کے سوا قال الامام البغوی فی تفسیر المعانی تحت هذه الآية وقال الآخرون هو صدقة الفطر روى عن ابی سید الخدری فی قولہ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى قَالَ آغْطَى صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَقَالَ نَافِعٌ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّيَ الْعَدَاةَ يَتَعَنَّى مَنْ يَوْمَ الْعِيدِ قَالَ يَا نَافِعُ أَخْرَجْتَ الصَّدَقَةَ فَإِنْ قُلْتَ نَعَمْ مَقْضَى لَكَ الْمَصْلُحُ وَإِنْ قُلْتَ لَا قَالَ فَإِلَّا كَانَ فَأَخْرِجْ فَإِنَّمَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي هَذَا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى الْآيَةُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي الْعَالِيَةِ وَابْنِ سَلِينَ اُنْتَهَى مَخَصَّصًا تَرْجُمَهُ ابام بغوی نے تفسیر عالم التنزیل میں اس آیت کو تحت میں کہا ہے کہ اور علماء کہتے ہیں وہ صدقہ فطر ہے ابو سعید خدری سے آیت قد افلح من تزکی کی تفسیر میں بقول ہے کہ تزکی کا معنی ہے فطر کا قصد دیا اور نافع نے کہا ابن عمر جب عید کے دن صبح کی نماز پڑھ لیتے کہتے ہیں نافع تم صدقہ نکالا اگر میں کہتا ہوں تب تو عید گاہ کو جاتے اور اگر میں کہتا ہوں نہیں نکالا تو کہتے ہیں سے نکالا کیونکہ پہلے یہی صدقہ میں نازل ہوئی تھی

قد اطلع من تزکی اخیرت تک اور یہی قول ہے ابو العالیہ اور ابن سیرین کا تفسیر عالم کے ضمنوں کا خلاصہ
 ختم ہوا۔ اور صحیحین میں یعنی بخاری اور مسلم میں اعرابی کے قصے میں فلاح اُس کے لیے ثابت ہوئی ہے
 جو صرف فطر اور صدقہ فطر ادا کرے اور صدقہ فطر ادا کرنے والے کو یہی مسلح یعنی فلاح پائی، فرمایا تو معلوم
 ہوا کہ صدقہ فطر ہی فرض ہے کما لا یخفی علی الفطین قال الحافظ ابن حجر الصغیر فی فتح الباری
 شرح البخاری وقال تعالیٰ قد اُخْلِیَ مِنْ تَرْکِی وَتَبَّتْ اَنْهَارُکُمْ فِی ذَکْوَةِ الْفِطْرِ
 تَبَّتْ فِی الصَّحِیحِیْنِ اَنْتَابُ حَقِیْقَةِ الْفَلَاحِ لَمْ اَقْصُرْ عَلَ الْاَوْجَابِ اَنْتَی ترجمہ حافظ ابن
 حجر عسقلانی نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا قد اطلع من تزکی اور
 ثابت ہو چکا ہے کہ یہ بیت صدقہ فطر کے باب میں نازل ہوئی اور صحیحین میں ثابت ہے حقیقت فلاح
 کا ثابت کرنا اس شخص کے لیے جسے صرف اوجبات ادا کیے تمام ہو اضمون فتح الباری کا۔ ان
 احادیث صحیحہ موعودہ میں سے ایک یہ ہے عَنْ اَبْنِ عُمَرَ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى
 وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَمْرِي بِهَا أَنْ تَوَدَّيْ قَبْلَ خُرُجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ ترجمہ روایت ابن عمر سے کہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے صدقہ ایک صاع خرماسے یا ایک صاع جو سے یا اُس سے جو ان کے سوا اور کہانے کی چیز میں ہیں
 جن کا بیان ہوتا ہے اللہ اور اللہ کا ہر غلام آزاد اور مرد اور عورت اور لڑکے اور جوان پر مسلمانوں کو
 اور حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ادا کیا جاوے صدقہ فطر پہلے اس کے کہ لوگ نماز کو نکلیں
 روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے۔ اس حدیث کی صراحت صدقہ فطر کی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔
 حدیث میں لفظ فرض کا موجود ہے اور فرض کے دو کسر معنی مراد لینا بغیر کسی قرینہ صارف کے
 صحیح نہیں۔ کیونکہ یہ معنی فرض کا حقیقت شرعیہ ہے کما تقر فی الاصول اور اس کے سوا اہمیت کی
 حدیثیں ہیں ایک ہی پرکتا کیا تاکہ طول ہو جاوے۔ چنانچہ امام بخاری نے صدقہ فطر کے فرض
 ہونے پر ایک باب منع کیا ہے مگر اس کی قضا نہیں ہے اور قاعدہ کلیہ نہیں ہے کہ جو فرض
 عین ہے پہلی قضا لازم یہ محض بے دلیل ہے کما تقر فی الاصول۔ اور ہر مسلمان پر فرض
 ہے جو جسکی استطاعت کہتا ہو خواہ مرد ہو خواہ عورت خواہ لڑکا ہو خواہ جوان خواہ غلام

ہو خواہ آزاد خواہ امیر ہو خواہ غریب جیسا کہ حدیث مذکورۃ الصدہ سے واضح ہے کہ مطلق ہے شرط
 صاحب نصاب ہونے کی نہیں بلکہ دارقطنی اور احمد کی روایت میں نصیح بھی آگئی ہے کہ فقیر پر بھی فرض
 ہے **وَأَسْتَدِلُّ بِقَوْلِهِ فِي حَدِيثِ بْنِ عَبَّاسٍ طَهْرَةُ الصَّلَاةِ عَلَى الْفَقِيرِ كَمَا جَبَّ**
عَلَى الْغَنِيِّ وَقَدْ وَرَدَ ذَلِكَ صَرِيحًا فِي حَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ فِي حَدِيثِ ثَعْلَبَةَ
ابْنِ صَخْرٍ عَنِ النَّبِيِّ أَنَّهُ قَالَ مَنِ اتَّقَى الْبَرَاءَةَ تَرَجَّمَهُ اور یہ جو ابن عباس کی روایت میں آیا
 ہے طہرۃ للصائم اس سے اس مسئلہ پر دلیل لی گئی ہے کہ صدقہ فطر فقیر پر بھی واجب ہے جس طرح غنی
 پر واجب ہے اور فیمول صریحاً ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں موجود ہے امام احمد نے روایت کی اور قطب
 بن ابی صغیر کی حدیث میں جو دارقطنی کے پاس ہے **(فتح الباری)** مگر استطاعت ضروری ہے
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے **لَا يَكُفُّ لَكَ اللَّهُ نَفْسًا لَا تَدْرِي لَهَا أَجْرٌ** ترجمہ میں تکلیف بنا اللہ کی کہ
 لیکن اس کی طاقت کے موافق۔ لڑکے کا اگر مال ہو تو اس کا ولی اس میں سے صدقہ فطر نکالے اگر
 مال ہو تو اس کی طرف سے اس کا باپ یا جیسے اس کا نفقہ واجب ہو ادا کرے یہی قول جمہور کا ہے۔ **وَجُوبُ**
فِطْرَةِ الصَّغِيرِ فِي مَالِهِ وَالْمُخَاطَبُ بِإِحْدَايَهَا وَلَيْتَهُ إِنْ كَانَ لِلصَّغِيرِ مَالٌ فَلَا أُوجِبَتْ عَلَى
مَنْ تَلَزَمَتْ نَفَقَتُهُ وَإِنِّي هَذَا هَبْتُ لَمْ يَكُنْ لِي مَالٌ يَكِلُ لَهَا وَكَذَا قَوْلُهُ الصَّغِيرُ الْكَبِيرُ طَاهِرٌ وَجُوبُهَا عَلَى
الصَّغِيرِ لَكِنَّ الْمُخَاطَبَ عَنِ وَلِيِّهِ أَوْ جُوبُهَا عَلَى هَذَا وَمَا لِلصَّغِيرِ فَلَا أَقْلَ مَنْ تَلَزَمَتْ نَفَقَتُهُ وَهَذَا أَقُولُ لِمَنْ جُوبُهَا
مَالِي فَفِيهِ الْبَيِّنَاتُ ترجمہ نابالغ کا صدقہ فطر اس کے مال میں واجب اور کمال کا مخاطب ولی ہو اگر لڑکے کا اپنا
 مال ہو ورنہ اس فقیر پر واجب ہے جیسے اس لڑکے کے کا نفقہ لازم ہے جمہور اس طرف کے ہیں (رنیل)
 یہ جو حدیث میں ہے چوٹے اور بڑے پر اس کا مخاطب ہے کہ چوٹے پر صدقہ فطر واجب ہے لیکن مخاطب
 اس کی طرف سے اس کا ولی ہے پس اس صورت میں صدقہ کا واجب نہ لڑکے کو مال میں ہے اور اگر اس کا
 مال نہ ہو تو اس شخص پر واجب ہو گا جس کے فمے اس کا خراج لازم ہے اور یہ جمہور کا قول ہے۔
(فتح الباری) اور غلام کا مولیٰ ادا کرے کیونکہ مسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ مولیٰ پر غلام کا صدقہ
 نہیں مگر صدقہ فطر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام کا صدقہ فطر مولیٰ ادا کرے **قَوْلُهُ عَلَى الْعَبْدِ**
ظَاهِرٌ لِخُرَاجِ الْعَبْدِ عَنْ نَفْسِهِ وَكَهْ يَقُولُ بِهِ لَا دَاوُدَ وَخَالَفَ أَصْحَابُهُ وَالتَّائِبُ
وَأَخْبَقُوا فِي حَدِيثِ ابْنِ هُرَيْرٍ مَرُفُوعًا لَيْسَ فِي الْعَبْدِ صَدَقَةٌ إِلَّا صَدَقَةُ الْفِطْرِ

أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَدَقَّقَ صَاحِبُ أَهْلِ عَمَلِ السَّيِّدِ أَنْتَهَى مَا فِي فَتْحِ الْبَارِ الْمُخْتَصَرِ بِقَدْرِ الْحَاجَةِ تَرْجِمَهُ
 بِجَوْهَرِ مِثْلِ هَذَا غَلَامِ بِهَذَا ظَاهِرِيَّةً غَلَامِ بِهَذَا نَفْسِ كَلَامِ أَوْ سَوَادِ أَوْ دَوْدِ كَوْنِي أَسْكَاتِ نَهْشِ مِثْلِ هَذَا
 أَسْكَاتِ تَاكِدِ أَوْ سَبْكِ لُغَتِ خَالَفِ مِثْلِ هَذَا نَهْشِ مِثْلِ هَذَا مَرْفُوعِ حَدِيثِ دَلِيلِ مِثْلِ هَذَا
 غَلَامِ مِثْلِ هَذَا صَدَقَ نَهْشِ مِثْلِ هَذَا فَطْرِ حَدِيثِ كَوْنِ مِثْلِ هَذَا - اور اس حدیث کا مقتضایہ ہے
 کہ صدقہ غلام کا مالک پر واجب ہے، (فتح) حنفی مذہب میں صدقہ فطر واجب ہے صاحب ب پر
 یعنی جبکہ پاس لقمہ کا نصاب ہو اور اگر کے کا صدقہ صرف باپ دادا کے اور سب باتون میں لقمہ
 اُسی کے ہو جو گداز رہا ہے ایاہ میں ہے صَدَقَةُ الْفِطْرِ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ الْمُسْلِمِ إِذَا كَانَ
 مَالًا لِمَقْدَارِ النَّصَابِ ضِلَاعًا عَنْ مُسْكِنِهِ وَتَبَايِهِ وَأَنَانِهِ وَفَرَسِيهِ وَسِلَاحِيهِ وَدَعِيمِيهِ
 يُخْرِجُ ذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ وَيُخْرِجُ عَنْ أَهْلِهِ الصَّغَارِ وَمَمَالِكِهِ أَنْتَهَى مُخْتَصَرًا تَرْجِمَهُ
 صدقہ فطر آزاد مسلمان پر واجب ہے جب ہر مقدار رضا کی مالک ہو جب نصاب اس کے مکان
 اور اس کے کپڑوں اور اثاث البیت اور گھوڑے اور ہتھیار اور خدمت کو غلام سے بڑھ کر ہو وہ
 شخص صدقہ فطر ادا کرے اپنے نفس سے اور اپنے چھوٹے بچوں سے اور اپنے غلاموں سے - اور وقت
 ادا سے صدقہ کا قبل نماز عید الفطر کے ہے اور اگر کوئی دو یا تین روز یا زیادہ عید سے پہلے
 ادا کر دی تو جائز ہے اور بعد نماز عید کے اگر دیگا تو ادا نہ ہوگا - کیونکہ آیت مذکورہ فدا فی حق من
 ترکہا کے بعد ذکر اسم ربہ فصل فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صدقہ فطر نماز پر مقدم ہے
 کیونکہ فصل کو ساتھ فاکے تعقب کے ذکر کیا ہے جس سے تعقب صلاۃ کی صدقہ سے مستفاد ہوتی
 ہے کما لا یخفی علی من لا ادنی تامل و حدیث میں آیا ہے وَعَنْ عُبَّانٍ قَالَ قَرَضَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كُلَّ رَكْعَةٍ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّائِمِينَ مِنَ اللُّغْوِ الرَّفِثِ وَطَهْرَةً
 لِلْمَسْكِينِ فَمَنْ آذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهُوَ رَكْعَةٌ مَقْبُولَةٌ وَمَنْ آذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهُوَ
 صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ وَاهُ الْبُودِ أَوْ ذَوَابْنِ مَاجَةٍ كَذَلِكَ مَنِ الْمُنْتَقَى الْأَخْبَارِ قَرَأَ
 بِالْخَارِئِ وَكَانُوا يَطْعُونُ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَ آدِيَوْمَيْنِ أَنْتَهَى وَفِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَالطَّائِفَةُ
 مَنْ أَخْرَجَ الْفِطْرَةَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِيدِ كَانَ كَمَنْ لَمْ يُخْرِجْهَا بِإِعْتِبَارِ أَشْيَرِ الْكُفَرَاءِ
 تَرَكَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ الْوَاجِبَةَ أَنْتَهَى مَا فِي نَيْلِ الْأَوْطَارِ تَرْجِمَهُ اور عباس سے مری

ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فطر کو فرض کیا روزہ دار کے لغو و بیہودہ باتوں سے بچا
 ہونے کے لیے اور سکنین کو کھانا کھلانے کے لیے پس جسے نماز عید سے پہلے ادا کیا تو یہ
 صدقہ مقبول ہے اور جسے نماز کے بعد ادا کیا تو یہ صدقہ فتن سے ایک صدقہ اسکو بودا وادرا بن
 نے روایت کیا۔ اس طرح ہے منتقی الاخبار میں اور بخاری ... میں ہے لوگ اس صدقہ کو عید
 سے ایک ن یا دو دن پہلے ادا کر دیتے تھے تمام ہوا کلام اسکا، اور دوسری جگہ میں ہے اور
 ظاہر یہ ہے کہ جس نے صدقہ فطر نماز عید کے بعد نکالا وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے صدقہ فطر
 نکالا ہی نہیں اس وجہ سے کہ وہ دونوں اس احب صدقہ کے ترک کرنے میں شریک ہیں (لیل)
 اور جو چیز طعام یعنی قابل قوت کی گہون۔ جو۔ پنیر۔ خرباز۔ ستور۔ وغیرہ کے اس میں سے
 صدقہ فطر ادا کرنا صحیح ہے عن عیاض بن عبد اللہ ابن ابی سرح العامریؓ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا
 سَعِيدٍ أَخَذَ رِيْقًا يَقُولُ كُنَّا نَخْرُجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِّنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِّنْ شَعِيرٍ أَوْ
 صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِّنْ أَقِطٍ أَوْ صَاعًا مِّنْ تَبْزِيبٍ وَاهُ الْبُخَارِيُّ ترجمہ عیاض بن عبد
 بن ابی سرح عامری سے مروی ہے انہوں نے ابو سعید خدری سے سنا وہ کہتے تھے ہم لوگ زکوٰۃ
 فطر نکالا کرتے ایک صاع کھانے سے یا ایک صاع جو سے یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع
 پنیر سے یا ایک صاع خشک میوہ میں سے اسکو بخاری نے روایت کیا۔ مقدمہ اسکی گہون سے
 آدھا صاع اور سب چیزوں سے ایک ر صاع ہے عن الحسن قال خطب ابن عباسؓ فی
 اخِرِ رَمَضَانَ عَلٰی مِنْبَرِ الْبَصْرَةِ فَقَالَ اَخْرِجُوا صَدَقَةَ صَوْمِكُمْ فَكَانَ النَّاسُ لَهُ
 يَكْمُلُونَ فَقَالَ مَنْ هُنَا مِنْ اَهْلِ الْمَدِيْنَةِ فَوُؤْا اِلَى اِخْوَانِكُمْ فَعَلَقُوْهُمْ فَاتَّهَمُوا
 يَكْمُلُونَ فَرَضَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ هَذِهِ الصَّدَقَةُ صَاعًا مِّنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ
 نِصْفَ صَاعٍ مِّنْ فِطْرِ الْحَدِيثِ دَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ترجمہ حسن بصری سے روایت ہے کہ ابن عباسؓ
 رضی اللہ عنہما نے آخر رمضان میں بصرہ کے منبر پر خطبہ سنا یا تو لوگوں سے کہا اپنے روزے کا
 صدقہ ادا کرو تو رایا معلوم ہوا گویا لوگ جانتے ہی نہیں پس بن عباسؓ نے کہا یہاں اہل مدینہ
 سے کون کون ہے کھڑے ہو جاؤ اپنے برائیوں کی طرف مناؤ انکو سکھاؤ کیونکہ یہ لوگ نہیں جانتے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس صدقہ کو فرض کیا ایک صاع کھجور سے یا جو سے یا آدھا صاع

یہ دونوں سے لکھو اور دوسرے روایت کیا۔ قدیمۃ المہین محمد بن ابراہیم ابادی ثم العظیم ابادی
 عفی عنہ سیاتہ۔ نقد اصحاب من اجاب ابو القاسم محمد بن عبد الرحمن اللامہوری۔ اصحاب من
 اجاب محمد بن حسین بنان خوجوی۔ یہ جو اب صحیح ہے حررہ ابو العلی محمد بن عبد الرحمن الماعظم کدہی
 المبارکفوری۔ جواب باصواب ہے حبیبنا اللہ بن خلیفہ اللہ۔ الحیب صیب محمد فقیر اللہ۔

محمد بن محمد بن
 محمد بن محمد بن

محمد بن محمد بن
 رسول الثقلین

ابو محمد بن محمد بن
 رسول اللہ

ابو ابی صحیح والرائے بنیح
 قاصح ابو ابی محمد عبد الرزق

عبد الجلیل

خادم شریعت

خادم شریعت

ابو ابی المافوری عفی عنہ

ابو محمد عبد الحق

عبد اللطیف

ابو ابی صحیح عبد اللطیف عفی عنہ

عبد الرزق

محمد بن محمد بن

محمد بن محمد بن

محمد بن محمد بن

محمد بن محمد بن

محمد بن محمد بن

محمد بن محمد بن

وہ غریب سلمان کہ جو کویاں کچھ نہ ہو بہت ہی ہو کا ہو اس پر یہ فطرہ کسی
 صورت میں ہو اگر کسی کو دو وقت کی فراغت حاصل ہو تو ہٹ کو دینا چاہیئے یہ فطرہ خواہ اپنی خوش
 کو دے یا غیر کو دے جو فطرہ دے سکتا ہے اس پر فرض ہے حررہ محمد امیر الدین حنفی و خط جامع مسجد

پانچواں فتوہ حکام صاع عینے پیمانہ

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شیخ متین کہ حدیث شریف میں جو صاع
 کا لفظ آیا ہے جس سے بہت احکام متعلق ہیں اُنکا وزن ہندوستانی تول میں کیا ہوتا ہے
 بیٹو! تو جو جواب جاننا چاہیے کہ صاع جو حدیث میں آیا ہے وہ صاع آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا ہے اُسے صاع حجازی کہتے ہیں اسی صاع حجازی سے صدقہ فطر وغیرہ ادا کرنا
 چاہیے صاع عراقی سے نہیں کیونکہ صاع عراقی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صاع نہیں ہے
 چنانچہ اسکی تصحیح کتب حدیث میں موجود ہے اور اجزاء احکام اسی صاع سے ہونا چاہیے جو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا صاع ہے اور اسکا وزن سیرون کے حساب سے ہے جو مسک الختام شرح
 بلوغ المرام میں ہے پس صدقہ فطر بیسیرتہ لکھنو کہ نو دوشش و پیرست و روپہ یازدہ ماشہ
 نصف صاع اگر گندم یک آنار و دوشش آنک و ستہ ماشہ باشد و از وجود و چندان یعنی دو آنار

ونیم پاؤش ماشہ کہ وزن صاع ست و نصف صاع ہیر انگریزی کہ ہشتاد و پیم چہرہ دار ست ہر روپہ
 یازدہ ماشہ چار تری ست یک سیر نیم پاؤ و نیم چہانک یکتولہ و سہ ماشہ میا شد انتہی ادبیہ معلوم
 کرنا چاہیے کہ اصل صدقہ فطریں کیل یعنی پیمانہ ناپنے کا ہے اور وزن کی قدر کی جو حاجت پڑتی ہے
 تو صرف ہستہارا و ستعانتہ لطلب حفظ الاحکام کمالا یعنی علی الماہر اور لامحالہ قدر وزن میں
 قد قیل خلت معلوم ہوا کہ صاحب روضہ وقد یسئل ضبط الصاع بالادکال فان الصاع المخرجہ
 فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکمال معروف و یختلف قد رکا و زنا یا اختیار
 جنس کا مخرج کا لڈرہ و اخص غیرہا و الصواب قالہ الدارمی ان الاخذۃ علی الکیل
 یصلح معایر بالصاع الذی کان مخرجہ فی عصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من لم یجد
 کوزۃ المخرجہ قد یتقن انہ لا ینقص عنہ و علی هذا اذ التقدر خمسۃ اذکال و ثلث
 تقریب کذا فی عون التبار لیل اذ لک البخاری ترجمہ او تحقیق میں شکل ہی ہے ضبط صاع
 کا ساتھ رطل وغیرہ کے کیونکہ صاع جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تھا اس سے
 صدقہ فطر ادا کیا جاتا تھا وہ تو پیمانہ معروف مشہور تھا اب اندازہ و قدر سکا وزن ہوتا ہے ساتھ
 مختلف ہیں اجناس صدقہ کے مثل نخود۔ چنا وغیرہ کے تو ضرور ہے کہ ایسے پیمانہ سے صدقہ دینا
 چاہیے کہ موافق صاع و پیمانہ رسول اللہ کے ہو اور جو شخص کو نہ پائے لازم ہے کہ سطح سے ادا
 کرے کہ یقین کامل ہو کہ یہ اس سے کم و ناقص نہیں ہوگا مسک الختام میں لکھا ہے کہ احتیاطاً
 در صدقہ فطر دوسیر انگریزی گندم باید داد و صاع از جو دو چندان یعنی دوسیر و یک نیم چہانک
 و احتیاطاً از جو چہار سیر باید داد انتہی پس مقدار کرنا صاع کو ساتھ پانچ رطل و ثلث رطل کے
 بہت اقرب الی الصواب ہے اور بعض علماء نے کہا ہے صاع چار پانچ چار یک متوسط آدمی کا ہے یہ
 تجربہ ہی کیا گیا ہے پس صحیح اور موافق صاع رسول کے ہو کہ انی القاموس۔ و حکاہ النووی ایضاً
 فی الروضۃ اور اہل پنجاب اس میں بہت الجھڑا و خوب ہیں کیونکہ ان کے یہاں پیمانہ مثل مد
 کے پڑی ہے اور مثل صاع کے ٹوہ ہے اور ہر اسی پر اجراء احکام وغیرہ کرتے ہیں فقط و بس
 اعلم بالصواب الیہ المرجع والمآب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب الفجائی الجہنگوی ثم الملتانی
 نزیل الدہلی تجاوز اللہ عن ذنبہ و علی فی او اخر شہر شہر اللہ فیہ الفسر ان شہر

ابو محمد عبد الوہاب
رسول اللہ اذا
خادم مشر

محمد تلاف حنین
رسول الثقلین
خادم ثریعت

۹۹ عفر ۱۲
ابو عبد اللہ
محمد بن عبد اللہ
سید

محمد امیر الدین واعظ ندوۃ حنفیت جامع مجدد ہلی محمد بن عبد اللہ الجواب صحیح محمد طاہر سلہٹی جواب صحیح
لکھا ہے راقم محمد ابراہیم آبادی ثم العظیم آبادی۔ جواب صحیح ہے حسبنا اللہ بس حفظ اللہ۔ جواب
صحیح ہے محمد فقیر اللہ۔ قد صح الجواب اللہ اعلم بالصواب حبہ الفقیر ابو محمد عبد الرؤف بہاری
المانفوری۔ اصحاب بن احباب محمد حسین خان خوری۔ الجواب صحیح عبد اللطیف عفی عنہ علی اللطیف

چھٹا سنت کا وقت کہہ رہے جماعت کے عبد الرؤف

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جب جماعت نماز فجر کی کھڑی ہو جائے سو وقت
دو رکعت سنت فجر کی پڑھ لے یا شامل جماعت ہو جاوے اور اگر شامل جماعت ہو گیا تو بعد نماز فرض کے
طلوع آفتاب کے قبل نماز سنت کو پڑھے یا نہیں بینوا تو جروا جواب اس وقت سنت پڑھے
جماعت میں شامل ہو جاوے جو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ابو ہریرہ سے روایت ہے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اِذَا اُقِمَّتِ الصَّلَاةُ... فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ ترجمہ
جو وقت جماعت نماز کی کھڑی ہو جاوے تو اس وقت سوا نماز فرض کے اور کوئی نماز نہیں ہے
دوسری حدیث تَمَّ زَادَ مُسْلِمٌ نَحْنُ حَالِدٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِذَا اُقِمَّتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا رُكْعَتَيْنِ قَالَتْ لَوْ رُكْعَتَيْنِ
أَفْجَحَ أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِيٍّ ترجمہ ابن عدی اچھی سند روایت کرتا ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا وقت کھڑا ہو جانے جماعت کے سوائے نماز فرض کے کوئی نماز نہیں تو کسی نے عرض کیا
کہ اے رسول خدا کے آیا سو وقت دو رکعت سنت فجر کی بھی نہ پڑھے آپ نے فرمایا دو رکعت سنت فجر کی
بھی نہ پڑھے کذا فی المحلی۔ اور بخاری میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا وَقَدْ اُقِمَّتِ الصَّلَاةُ صَلَّى رُكْعَتَيْنِ فَقَالَ انصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصُّبْحُ اَرْبَعًا الصُّبْحُ اَرْبَعًا ترجمہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص

کو دیکھا وقت کھڑے ہونے جماعت کے کہ دو رکعت یعنی سنت فجر کی پڑھ رہا ہے جب حضرت نماز سے فارغ
 ہوئے کہا تو صبح کی پانچ رکعت پڑھتا ہے دو مرتبہ کہا یہ بھی نے روایت کیا عن ابن عمر رضی اللہ عنہما
 رَجُلًا يَصِلُ الرَّكْعَتَيْنِ وَالْمُؤَذِّنُ يُعِيقُ فَحَصَبَهُ تَرْجَمَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رضی اللہ عنہما نے ایک شخص کو دیکھا کہ دو رکعت پڑھا
 ہو اور مؤذن تکبیر قرائت کر رہا ہو تو عبد اللہ نے اس شخص کو ٹکڑا مارا وہ قتل ہو گیا رضی اللہ عنہ کاندا را ای جلا یصلے دھو
 یتیمہ اللہ قادمہ صریحہ ترجمہ حضرت عقیب کسی شخص کو پکڑ کر لٹکا پڑھتا ہو حالیکہ تکبیر قرائت عن طر بن عطیہ قال راایت
 ابن عمر قضاہما حیث سئلہ الامام ترجمہ عقیہ کے طریق سے مروی ہے وہ کہتے ہیں میں نے
 ابن عمر کو دیکھا انہوں نے دو رکعت سنت فجر کو قضا کیا جب امام نے سلام پیرا اور قیس سے
 روایت رضی اللہ عنہ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ كَأَقِيمَتِ الصَّلَاةِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الصُّبْحَ ثُمَّ
 انْصَرَفَ لَيْتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ كَأَقِيمَتِ الصَّلَاةِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الصُّبْحَ ثُمَّ
 قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ كُنْتَ كَذَلِكَ كُنْتُ رَكْعَتِي فَكَيْفَ قَالَ فَكَيْفَ
 ترجمہ قیس سے روایت کہ قیس نے کہا کہ حضرت صلوات اللہ علیہ آدھم باہر شریف فرما ہوئے
 اور نماز فجر کی جماعت کھڑی ہوئی تو میں نے حضرت کے ساتھ فجر کی نماز فرض پڑھی بعد سلام پیر
 کے حضرت نے مجھ کو نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا تمہیں جاے قیس کیا دو نماز اکٹھی پڑھتا ہے میں نے
 عرض کیا کہ سنیے دو رکعت سنت فجر کی نہیں پڑھی تھی تو حضرت نے فرمایا اگر ایسا ہے تو کچھ مضائقہ
 نہیں۔ آن روایات مذکورہ بالا سے وقت کھڑے ہوئے جماعت فرض کے شامل ہو جماعت
 میں ضرور سوار پڑھنا سنتوں کا بعد جماعت کے قبل طلوع آفتاب کے یہ بھی ثابت ہو گیا اگر کوئی
 بعد طلوع آفتاب کے سنتیں پڑھے گا تو یہی درست ہے واللہ اعلم بالصواب کہ محمد عبد اللہ
 وعبد الحق **محمد بن السید** **فقیہ علی حق** اِذَا أَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ
 نص سنت بقابلہ نص تعلیلات قیاسیہ باطل است **جمیلہ** **اشارہ** افعی ارشاد نبوی صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم اِذَا أَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ مانع جواز پڑھنے سنت کے ہو مگر بعد
 فرضوں کے بلاشبہ درست ہے حبنا اللہ بس حفظ اللہ قد ثبت فی الصحیحین وغیرہما آیت
 اِذَا أَقِمْتَ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ وَزِيَادَةُ اِلَّا رَكْعَتِي الْفَجْرِ لَا اَصْلَ لَهَا قَالَ
 اَلْبَيْهَقِيُّ وَنَقَلَ عَنْهُ فِي اَلْحُلِّ شَرْحُ الْمُوطَا ترجمہ اور صحیحین وغیرہ میں ثابت ہو چکا ہے کہ

کہ تحقیق شانِ پیغمبرؐ کہ جہاں قامت نماز کہی جاوے تو کوئی نماز نہیں مگر فرض نماز اور یہ زیادت کہ مگر
دو رکعت فجر کی اشکی کوئی اصل نہیں ہے اس کو بھیجی نے کہا نقل کیا اس سے محلی نجر موطا میں۔ واللہ
اعلم بالصواب حررہ ابو محمد عبد الرؤف البہاری [عبد الرؤف ۱۳۱] الجواب صحیح والراے صحیح
نقہ محمد ایس الرحیم آبادی عفی عنہ تجب صاحب نے بہت ہی عمدہ جواب دیا ہے حقیقت میں قامت
ادائے سنت فجر ناجائز و نادرست از روحدیث صحیحہ اسند کے ہیں اور کتب نقہ میں ہی اس
طرح سنت پڑھنے کو کہ جسطرح آج کل فی زمانہ جہاں پڑھتے ہیں یعنی قریب صفت اور مسجد میں
ممنوع لکھا ہے اور نسخ القدیر صفحہ ۲۰۹ مطبوعہ میں لکھا ہے کہ اس طرح سے جیسا کہ آجکل مروج
ہو رہا ہے سنت فجر پڑھتے ہیں بہت سخت کر وہ ہے اور وہ بڑے ہی اجہل ہیں اور ہڈ لایہ
مع الکفایہ صفحہ ۸۶ میں لکھا ہے کہ سنت فحروت اقامت مسجد میں ممنوع و نادرست ہیں
اگر پڑھے تو خارج از مسجد پڑھے۔ اور مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی حنفی نے عمدۃ الرعاۃ صفحہ
صفحہ ۲۳۸ و تعلیق المجد صفحہ ۸۶ میں بعد اللہ یا خوب اصرار کر کے لکھا ہے کہ از رو احادیث
صحیحہ مرفوعہ سنت فجر وقت تکبیر نہ پڑھنی چاہیے فقط واللہ اعلم بالصواب رہ العاجز ابو محمد

عبد الوہاب الفجائی نزل لدہلی

الجواب اکثر جاہل لوگوں کو وقت اقامت
فرض صبح کے سنتیں پڑھتے ہیں یہہ

درست نہیں بس جماعت میں شامل ہونا چاہیے محمد امیر الدین حنفی واعظ جامع مسجد دہلی۔

الجواب صحیح

محمد طاہر ۱۳
سلہنی۔

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الاداب
خادم شریعت

عبد اللطیف
۱۳۹۵

عبد اللطیف
۱۳۹۵

الجواب صحیح

غفرلہ
۱۲۹۹
عبد اللہ
سید

محمد توفیق حسین
رسول الثقلمین
خادم شریعت

ساتوان فست بعد نیت کر لینے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شیعہ متین اس مسئلہ میں کہ لیٹنا کروٹ پر بعد
سنت فجر کے فرض ہے یا واجب سنت یجب مینو اب دلیل توجہ و اکمل الثواب جواب

جاننا چاہیے کہ سنت فجر کے بعد واہنی کروٹ پر لیٹنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے اور
 ترک ہی ثابت ہے، تو یہ فعل صحیح ہو کیونکہ صحیح اسی فعل کو کہتے ہیں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہی کیا ہوا وہ کہی چوڑ دیا ہو۔ **عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَلَّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقَائِهِ الْأَيْمَنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ** ترجمہ حضرت عائشہ سے
 مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عادت شریف تھی جب سنت فجر کی دو رکعتیں پڑھتے
 واہنی کروٹ پر لیٹ جاتے اسے بخاری نے روایت کیا **عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَلَّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقَائِهِ الْأَيْمَنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ**
 عَمِلًا كَانَ إِذَا أَصَلَّ فَإِنْ كُنْتَ مُسْتَقِطًا حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ حَتَّى يُؤَدِّيَنَ بِالصَّلَاةِ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ترجمہ نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دستور تھا
 جب نماز پڑھتے تو اگر زمین بیدار ہوتی مجھ سے بات چیت کرتے ورنہ لیٹ جاتے یہاں تک کہ نماز کی
 افان ہوتی اسکو بخاری نے روایت کیا۔ پس معلوم ہوا کہ اس فعل کو فرض یا واجب کہنا صحیح نہیں
 ہے اس طرح اس فعل کو بدعت کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ترک
 ہی ثابت ہے تو واجب فرض کیونکر ہو سکتا ہے۔ چنانچہ بخاری نے عدم وجوب کے لیے ایک باب
 منع کیا ہے **بَابُ مَنْ حَدَّثَ بَعْدَ الرَّكَعَتَيْنِ فَلَمْ يَضْطَجِعْ سَأَلَهُ بَعْضُ الرَّجُلَةِ
 أَلَا إِنَّهُ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ يَدُومُ عَلَيْهَا وَيَذَلُّكَ أَحَبُّ الْأَيَّامِ عَلَى عَدَمِ الْوُجُوبِ
 حَمَلُوا الْأَمْرَ الْوَاكِدَ يَذَلُّكَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَلَى الْأَسْتِحْبَابِ**
 کذا فی فتح الباری ترجمہ باب اس شخص کی دلیل کا بیان جو سنت فجر کی دو رکعتوں کے بعد
 بات چیت کرے اور لیٹے نہیں اس ترجمہ کے ساتھ امام بخاری نے اس امر کی طرف اشارہ کیا کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلو اور مت نہیں کیا کرتے تھے اور اسی کے ساتھ اللہ نے عدم وجوب
 استدلال کیا اور اس باب میں جو امر اور فہم ہے چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ابو داؤد وغیرہ کو نزدیک
 اسکو استحباب پر حمل کیا ہے۔ اور ابو داؤد وغیرہ میں جو بصیغہ امر ارشاد فرمایا ہے تو ضرور ہوا کہ
 اس امر سے استحباب مراد ہو ورنہ حدیث ماقبل سے تطبیق کیونکر ہوگی اور اس طرح جبکہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم سے یہ فعل ثابت ہے تو بدعت کیونکر ہو سکتا ہے پس جن بزرگان دین سے اس فعل کا
 انکار و نہایت ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ انکو یہ حدیث نہیں ملی ورنہ کوئی مسلمان آنحضرت کے فعل کا

واجب فرض کا ترک تو ناجائز ہے۔

کیونکہ اگر دیکھ سکتے ہیں بزرگان دین و ائمہ انکار ان مسعودیہ الاضطحاح و قولہ انہم
 التَّحْقِیْقُ مَصْنُوعٌ الشَّیْطَانِ کَمَا اَخْرَجَهُمَا اَنْیَ شَیْئَةً فَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَیْکَ لَمْ یَسْلُغْهُمَا
 الا کثر یفعلہ کذا فی فتح الباری ترجمہ و لیکن ابن سورہ کا اس لیٹنے سے انکار کرنا بڑا سیم
 غشی کا کہنا کہ شیطان کی طرح لیٹا ہے چنانچہ ان دونوں کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا تو محمول ہے
 اس پر کہ ان دونوں کو حدیث نہیں پہنچی (فتح) اور یہ جو بعض نے کہا ہے کہ یہ فعل تہجر خوان کے
 ساتھ خاص ہے یہ بات بلا دلیل ہے تفصیل بلا دلیل نہیں سکتی کما لا یخفی و اس نے علم قدس نے الحاجز
 محمد لیس الرحیم آبادی اعظم آبادی غنی عنہ سیاتہ - المجیب مصیب محمد حسین خان خوری
 جواب ہذا صحیح ہے تحکیم بدعت کہنا نہایت مذموم ہے حبنا اللہ بس حفیظ اللہ

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول اللہ
 خادم شریعت

ابو محمد عبد الحق

دو دیالوی

عبد الرؤف

بہاری

السفرۃ ۱۲
 محمد عبد السلام

محمد ظاہر سلہٹی

الفجائی الہنگوی نزیل الہی

آٹھواں فتوے کے نابینا پیچھے نماز پڑھنے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نابینا اور لڑکے پیچھے
 نماز درست یا نہیں یہ سب نوا تو جروا جواب ار باب فہم فذکا پر مخفی نہیں ہے کہ اندھا ہونا
 قدرتی عیب ہے کوئی شرعی عیب نہیں ہو جس سے اندھا قابل ملامت ہو کیونکہ شرع میں اسی عیب پر
 ملامت ہوتی ہے جو کسب ہو اور یہ عیب کسی نہیں ہے کما لا یخفی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہا ما
 کسبت و علیہا ما کسبت پس اندھا ہونا کوئی ایسا عیب نہیں ہے جس سے نماز میں کسی
 قسم کا نقصان ہو کہ اندھا قابل امامت ہے اور نہ فق ہے کہ نماز کے پیچھے ناقص اٹھا
 یا وصفا ہو تو جب تک کسی دلیل شرعی اس پر قائم نہ ہو کہ اندھے کے پیچھے نماز کر وہ ہے اسکی
 امامت کی کراہت کا حکم لگانا صحیح نہیں ہو سکتا جو لوگ اسکی امامت کو مکروہ کہیں انکو دلیل
 شرعی قائم کرنے چاہیے ورنہ وہ مثل اہل اسلام کے رہے گا۔ اور جیسے بصیر مسلمان کے

پیچھے نماز درست اسکے پیچھے ہی ہے مگر وہ کہنے والوں کی دلیل اور ان کا منہ پٹ کر دینا اور اس کی
 کیفیت ہی حسنا و قبیحا انشاء اللہ اور اگر ان باتوں سے قطع نظر کریں تو یہی امامت اندہ ہے کی امتداد
 صحیحہ سے ثابت ہے اور اقوال محققین ہی موافق اسکے ہیں حدیثیں نو بہہ ہیں عَنْ اَبْنِیْ كُلِّ شَخْصَةٍ
 رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنَّ اُمَّ مَکْتُومٍ یُّوْعَمُ النَّاسَ وَہُوَ اَعْمٰی دَوَاہُ اَبُو دَاوُدَ
 وَکَذٰلَہٗ اِنِّیْ اَشْکُوْہُ ترجمہ یعنی اُن حضرت علیؑ علیہ وآلہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو جو اندہ ہے تھو
 مدینہ میں اپنا خلیفہ بنا گئے تھے وہ امامت کرتے تھے جب کسی سفر میں گئے تھے شیخ عبدالحق
 محدث دہلوی ترجمہ شکیع میں فرماتے ہیں کہ ایسا اتفاق تیرا بارہوا حالانکہ اور اصحاب جلیل
 القدر بھی موجود تھے جیسے حضرت علیؑ گفتہ اند کہ اُن سینہ وہ بارہو یکبارہ رازان و فیکہ بغزوہ
 تبوک رفت باز کہ امیر المومنین علیؑ در مدینہ بود و خلیفہ بود بر اہل و عیال باعث بستخلاف ابن ام
 مکتوم برائے امامت ہمیں بود تا علیؑ رشتہ خال با مرا امامت مانع از قیام بحفظ اہل و عیال نہاید
 کذا فی اشعۃ اللمعات للشیخ عبدالحق دہلوی وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِیعِ عَنْ عَبْدِ بْنِ عَتَبَانَ بْنِ مَالِکٍ
 كَانَ یَوْمَ قَوْمِهِ وَہُوَ اَعْمٰی لِحَدِیْثِ دَوَاہِ الْبُخَارِیِّ وَالتَّسْلِیِّ کَذَا فِی مُنْتَقٰی الْاَخْبَارِ
 ترجمہ اور محمد بن ربیعؒ سے روایت ہے وہ عتبان بن مالکؒ سے روایت کرتے ہیں وہ اپنی قوم کی
 امامت کرتے حالانکہ وہ نابینا تھے کہ بخاری اور ابی نے روایت کیا (منتقی الاخبار)
 اور ابواسحق مروزی اور امام غزالی نے کہا ہے کہ اندہ ہے کے پیچھے نماز افضل ہے کیونکہ سبب
 نہ دیکھنے کسی چیز کے اسکا خیال نہیں بنتا اور نماز میں دل خوب لگتا ہے وَقَدْ صَرَّحَ اَبُو
 اِسْحٰقَ الْمَرْوَزِیُّ وَالْعَرَّائِیُّ بِاَنَّ اِمَامَہُ الْاَعْمٰی اَفْضَلُ مِنْ اِمَامَہِ الْبَصِیْرِ لِکَانَ
 اَکْثَرُ حُشُوْءًا عَنِ الْبَصِیْرِ لِیَا فِی الْبَصِیْرِ مِنْ شُغْلِ الْقُلُوْبِ بِالْبَصَرَاتِ کَذَا فِی نَسِیْلِ
 الاذکار اور فقہ حنفیہ میں بھی حدیث کو موافق روایات آئی ہیں و در روایات فقہیہ در مذہب نیز آند
 است کہ اگر ائمہ مقتدا ای قومی باشند جائز است امامت وی و بعض گفتہ اند کہ اگر علم باشد پس حوالی
 است کذا فی شرح الکثر نفلا عن المبسوط و یحییٰ بن سبت در کتاب شہادہ و نظائر انتہی مافی اشعۃ
 اللمعات اور حنفی مذہب میں مکر وہ ہے اور دلیل ہے کہ اندہ نجاست نہیں بچتا و الا کثرت لایکۃ
 لایتوقی النجاسۃ کذا فی الہدایۃ ترجمہ اور مکر وہ ہے امامت اندہ ہے کی کیونکہ وہ نجاست

سے پرہیز نہیں کر سکتا اس طرح ہے ہدایہ میں۔ ذرا صاحب بصیرت غور کریں کہ کیسی دلیل ہے۔ اول
 تو یہ قاعدہ کلیہ کہ نجاست نہیں بچتا ابہدہ سے غلط ثابت ہوتا ہے کوئی شخص کو بچ
 نہیں کر سکتا۔ دوسرا اگر مان بھی لیا جاوے تو علت نجاست سے نہ بچتا ہے اندھا ہونا بذریعہ علت
 نہیں۔ پس طلقایہ حکم لگانا کہ اندھے کے پیچھے نماز مکروہ ہے کیونکہ صحیح ہوگا جس سے حقیقہ
 فاسد عوام میں راسخ ہو گیا کہ اندھا ہونا خود ایسا عیب ہے جس سے نماز مکروہ ہوتی ہے بلکہ یہ
 حکم لگانا چاہیے کہ جو نجاست سے نہ بچے چاہے اندھا ہو چاہے آنکھ والا اسکے پیچھے نماز مکروہ نہ
 ہے۔ پہلے مسلمانوں نے ایمان چاہتا ہے کہ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 امام بنایا ہو اسکی امامت کو ایسے ایسے خیالات موہو مہ سے مکروہ جانو اور حدیث کا مقابلہ خیالات
 وہم سے کرو اور اس طرح لڑکے کی امامت جب ہو تو یا قرآن پڑھا ہوا ہو حدیث صحیحہ سے
 ثابت ہو عن عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 شملکۃ فی قال فما شہدت جعما من جرم الا کنت رما صہم الحدیث دوا کا
 ابوداؤد ترجمہ عمرو بن سلمہ سے ایک لمبی حدیث میں مروی ہے کہ لوگوں نے مجھے اتنا
 کے لیے آگے کیا میں لڑکا تھا اور مجھ پر پاک کلی نہیں تو میں جرم کو کسی مجمع میں حاضر نہ ہونا
 مگر میں انکا امام ہونا آخر حدیث تک جبکہ ابوداؤد نے روایت کیا۔ اس کے خلاف کوئی دلیل
 شرعی قائم نہیں ہے میں ادھی فعلیکہ البیان واللہ اعلم ترجمہ جو دعویٰ کرے کہ
 ذمے ہے بیان اور اسد خوب جاننے والا ہے۔ قد نقہ العبد المہین محمد الی رحیم آبادی العظیم
 آبادی عفی عنہ۔ جواب ہذا صحیح ہے نابینا کے قدرتی پر عیب کرنا خود نابینائی ہے علم سے
 حسنا اللہ فیضا اللہ۔

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

محمد طاہر

ابو محمد عبدالحی

محمد یوسف

الحمد محمد

محمد عبد

جواب ہر دو مسئلہ کا بہت ٹھیک ہے اور خلاف اسکا قبیح اور غیر قابل اعتبار خاص لڑکے کا بالغ
 کو امام بنانا خواہ فرض ہوں یا نفل جیسے ترایو صحیحہ درست ہے کیونکہ احادیث صحیحہ میں آیا
 ہے کہ عمرو بن سلمہ صحابی تصغیر چھ سات برس کے تھے اور قرآن شریف خوب جانتے تھے کہ امامت

کراتے تھے کذا فی الجہادی وغیرہ من کتب الحدیث فقط واللہ اعلم حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب
 الفجائی الجہنگوی ثم الملتانی نزیل لدہلی

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول الاداب
 خادم شریعت

اصاب بن جاب محمد بن خاضع بن جوی

نوان فتک ولد الزنا کے تیجھے نماز پڑھنے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ ولد الزنا دوزخی ہے یا بشری اور اُس کے ساتھ کہا نا اور
 نکاح کرنا اور اُس کے پیچھے نماز پڑھنی اور اُس کے سوا معاملات اسلامیہ پر تنا جائز ہے یا نہیں بنیوا
 و توجروا جواب ماہران شریعت پر مخفی نہیں ہے کہ ولد الزنا ہونا متبع مین کوئی ایسا عیب
 نہیں ہے جس سے ولد الزنا احاطہ اسلام سے خارج ہو یا کوئی حکم اسلام کا اُس کے ساتھ جاوے
 یا کوئی حق حقوق مسلمین سے اُس کا فوت ہو جاوے یا کچھ ہی اُس کے اسلام خلال واقع ہو بلکہ جیسے
 اور صحیح النسب سلمان ہیں یسے ہی وہ بھی سلمان ہے سدا احکام اسلام کے اُس پر ہیں
 اور جتنے حقوق کہ مسلمانوں کے ہوتے ہیں سب اُس کو بھی ہیں کوئی دلیل شرعی اس پر قائم
 نہیں ہے کہ ولد الزنا ہونے سے کوئی ایسا عیب ثابت ہوتا ہے جس کا مورد کورہ سوال لایف
 آتے ہیں جو مدعی ہو دلیل لادے البکینۃ علی المدعی۔ اور کیونکر ہو سکتا ہے گناہ تو اُس کے مان
 باپ نے کیا ہے اُس کا الزام اُس پر ہے اُس کا اس مرین کیا گناہ ہے مان باپ کا گناہ لڑکے پر
 کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی اور فرمایا
 كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ترجمہ ہر شخص اپنے گنہ کے بدلے روکا ہوا ہے۔ اور فرمایا
 لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا اَوْ سَهًا اَوْ مَآكِسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ترجمہ اللہ
 کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر قبضہ اُس کا مقدور ہوا اُس کے لیے ہے جو اُس نے کیا اور اُس پر وبال ہے
 جو اُس نے کروا کر لیا۔ اور فرمایا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَدْ خَلَتْ لَكُمْ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ
 اَلَا تَتَسَلُُّوْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ترجمہ بدست گذشتہ اُس کے لیے ہے جو اُس نے کیا اور تمہارے
 لیے ہے جو تم کو اوستغناء پوچھے جاوے اُس چیز سے جو وہ عمل کرتے تھے۔ اس مضمون کی بہت

سی آیتین اور حدیثین میں کہا تک نقل کروں سمجھنے کو یہ سیدہ کافی ہے جسکو کچھ بھی حدیث
 قرآن سے لگاؤ ہے انکار نہیں کر سکتا۔ امان جو گناہ کہ انکے ذلتی تھیں انکا الزام انہیں ہے اور
 انکی مزا پانے کے تحت میں مَن یَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَن يَفْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
 شَرًّا يَرَهُ ترجمہ میں جو شخص ذرہ بہر نیکی کرے وہ دیکھو دیکھ لے گا اور جو ذرہ بہر بدی کرے
 اُسکو دیکھ لے گا مَن جَاءَنَا بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتِنَانٍ لَهَا وَمَن جَاءَنَا بِالسَّيِّئَةِ فَلَهُ عَشْرُ
 امْتِنَانٍ لَّهَا الا یہ ترجمہ میں جو شخص نیکی لایا اُس کے واسطے ایک دن مسکن میں اور جو بُرائی لایا
 وہ نہ بدلا دیا جاوے گا مگر اسی مثل آخر آیت تک پس جب لد الزنا کا یہ حال ہے تو اسکا زوجہ
 یا بہن ہونی ہو تو اُس کے فی اتی اعمال پر منوط ہے جیسے اور مسلمانوں کا ولد الزنا ہونے کو سبب وہ
 زوجہ یا بہن ہوگا اور مثل اور مسلمانوں کے اُسکا تہہ ہی کہا ما پینا نکاح کرنا درست ہے کیونکہ
 وہ تو مثل اور مسلمانوں کے ہے اس طرح سارے حقوق اسلام اُس سے بنتے جاہیں اُس سے
 نفرت کرنی یا کوئی اُس کا حقوق اسلام سے فوت کرنا ظلم صریح و قہر قبیح ہے کیونکہ بغیر کسی
 شرعی کے کسی مسلمان سے نفرت کرنی یا اسکا حق تلف کرنا ظلم نہیں ہے تو کیا ہے دَمَا
 یُحِلُّ لَہُم بِالْاَنْفِیْقَیْنِ الَّذِیْنَ یَقْضُوْنَ عَقْدَ اللّٰہِ مِنْ بَعْدِ اَمْنِیْنِا فِہِمْ وَیَقْطَعُوْنَ مَا
 اَمَرَ اللّٰہُ بِہِ اَنْ یُّوْصَلَ الْاٰیۃِ ترجمہ اور نہیں گمراہ کرنا تا کہ اس کے گمراہ کیوں کو وہ جو کچھ
 میں عہد اللہ کا پیچھے مضبوط کرنے اُس کے اور کاٹتے ہیں بن جنہ کو کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کے
 حکم یا عزایت تک بخاری میں اَللّٰہُ مِّنْ سِوَاہِ الْمَلٰٓئِکَۃِ یَرٰہُ لَہٗ دَیْدَہُ لَہٗ ہُجَہُ جِی زِلَالِیْہِ مَسْکٰنِیْہِ
 اور یہ صریح اگر وہ قرآن پڑھا ہو تو اُس کے پیچھے نماز پڑھنی بلا کراہت درست ہے اور اگر اقرآن ہو تو
 اُس کے پیچھے اولیٰ والرب بکلم حدیث یَوْمَ کُذِّبَ اَقْدَامُہُمْ لَکُم لَکُم لَکُم لَکُم لَکُم لَکُم لَکُم لَکُم لَکُم
 ترجمہ تمہارا امتداد شخص کے جو تم میں اچھا قرآن پڑھتا ہو اُسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا
 کوئی دلیل شرعی اُس کے ناجائز ہونے پر نہیں ہے اور کراہت کی بھی کوئی دلیل نہیں ہے
 جو لوگ کہہ کہتے ہیں اگلی یہ ہے دلیل بات ہے جیسا کہ ابن نعیم لگے آتی ہے چنانچہ بخاری
 سنو والد الزنا کی امامت کی صحیح کے واسطے باب انعقد کیا ہے صاحب فتح الباری نے جمہور کا
 مذہب نقل کیا ہے کہ امامت ولد الزنا کی صحیح ہے والی حجت امامت ولد الزنا ذہب

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي كَانَ مَالِكٌ يَكْرَهُ اَنْ يَخْتَلَا مَا مَادَا رِيَاوَعَلَيْتُهُ عِنْدَكَ اِنَّهُ يَصِيرُ مَعَنَا
 لَكَ اَكْرَامُ النَّاسِ مَيَّا تُؤْنِ سَبَبِهِ وَقِيلَ لَا تَكُنْ فِي الْغَالِبِ مَنْ يُفَقِّهُهُ فَيَغْلِبُ عَلَيْهِ
 اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي فَتَحَ الْبَابَ لِمَنْ يَشْرَحُ صَحِيحَهُ الْبَحَارَ لِلْإِمَامِ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَّيْنِ الْحَقِّ الَّذِي تَرْجَمُهُ
 اور جمہور اس طرف گئے ہیں کہ ولد الزنا کی امامت جائز ہے اور مالک مکروہ جگہ ہے کہ زانی امام مقرر کیا
 جاوے اور کسی وجہ کے نزدیک - یہ ہے کہ لوگوں کی کلام (نکتہ چینی) کا محل بنتا ہے تو لوگ
 ان کے سبب گناہ گار ہوتے ہیں اور بعض لوگوں نے کہا اس لیے کہ غالباً اس کا تعلیم و تربیت کرنا والا
 کوئی نہیں ہوتا تو سب پر جہل غالب ہے اس لیے یہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں جو حافظ ابن حجر
 عسقلانی کی تصنیف ہے۔ اب جو لوگ مکروہ کہتے ہیں ان کا مذہب دلیل نہیں خفی مذہب میں بہت ہے
 کہ جیسا کہ لوگ ہی و ولد الزنا کے سوا کچھ ہوتے ہوں تب علم بنانا اس کا مکروہ ہے اور جب کوئی
 بڑا ہوا نہ ہو تب مکروہ نہیں و ذلک الترائف ان وجد غیرہم قیلا فلا کراہۃ
 ترجمہ اور مکروہ ہے امامت حرام زادہ کی یہ (یعنی ان لوگوں کی امامت کا مکروہ ہونا) جب ہے اگر
 ان کا غیر موجود ہو اور اگر موجود نہ ہو تو ان میں کچھ کراہت نہیں (بجز) اسی طرح ہے درختا رہیں۔
 اور امام مالک کے نزدیک پیشہ کے لیے امام مقرر کرنا مکروہ ہے کبھی کبھی مایلینا مکروہ نہیں ہے جیسا
 کہ عبارت مذکورہ فتح الباری سے واضح ہے اب ان کی دلیل سنیں پہلی دلیل ان کی یہ ہے کہ اس کا کوئی پاب
 شفیق نہیں ہے کہ تعلیم کرے پس غالب ہے کہ جاہل ہو یہ دلیل ایسی بوجہ ہے کہ اس کے رد کرنے کی بھی
 احتیاج نہیں ہے کیونکہ حاصل اس کا یہ ہے کہ کراہت سبب جہل ہے جو پیشہ ولد الزنا ہو چکو کچھ
 دخل رہا بلکہ ناجہل رہی تو کلیۃً اس کی امامت کو مکروہ کہنا غلط ہوا بلکہ جیسا کہ مسلمان جہل کی
 امامت مکروہ ہے اگر پہلے ہی جاہل ہوگا تو اس کی بھی امامت مکروہ ہوگی تو اگر اس کے بیان کرنا کی احتیاج
 نہیں ہے بلکہ اس کو الگ بیان کرنا مضرت ہے کہ لوگوں کے دلوں میں یہ بات جم نہی کہ ولد الزنا ہونا
 خود ایسا عیبت شرعی ہے جس سے امامت مکروہ ہوتی ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے جو لوگ مکروہ کہتے
 ہیں ان کا ہی یہ مذہب نہیں ہے تو اس مالک بیان کرنے سے کیا اعتقاد خاصہ لوگوں کے دلوں میں
 جمائے گا یا اللہ چنانچہ امام طحاوی حنفی مذہب نے بھی اس دلیل کو بوجہ کہا ہے قَوْلُهُ وَذَلِكَ لِأَنَّ
 لَتَقْبَلُ النَّاسُ عَنْهُ وَمَقِيلَ لَا تَكُنْ لَيْسَ لَهُ آثَ يُوْثِقُ بِهِ فَيَغْلِبُ عَلَيْهِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي تَرْجَمُهُ

مولانا ابوالخیر

(عَنْ كَذَّابِي الظُّحَاوِي تَرْجَمَهُ) اور ولد الزنا کی امامت کر رہا ہے۔ کیونکہ لوگ اُس سے نفرت کرتے ہیں۔
 اور یہ جو بعض لوگوں نے اس کی توجیہ اس طرح کی ہے کہ اُسکا کوئی باپ نہیں جو انکی نادیدنی تربیت کرے
 تو اس پر حمل غالب ہو گا یہ توجیہ ضعیف و کمزور ہے۔ یعنی اسی طرح ہے طحطاوی میں۔ دوسرا سکا تہ
 بلا دلیل ہے قتال فیہ دوسری دلیل انکی یہ ہے کہ لوگ اس سے نفرت کریں گے تو اس سے وہ گناہگار ہو جائیں گے
 اور جماعت میں تفریق ہوگی وَ لَکَانَ فِی تَقَدُّلٍ لِّہِمْ هُوَ لَا یَنْفَعُ اِلَّا الْجَمَاعَةَ قَبْسُکَہُ کَذَّابِی
 اَلْجَمَاعَۃَ تَرْجَمَہُ سِیْلَہُ کہ ان لوگوں کے امام بننے میں جماعت کی نفرت ہے تو اس لیے کہ وہ ہے
 اسی طرح ہے ہدایہ میں۔ یہ دلیل بھی مثل دلیل اول کے ایسی ہے ع بالے جو میں سختے تکلیف
 بود۔ کیونکہ یہ بات تو ثابت ہے کہ یہ نفرت لوگوں کی بجا و ظلم ہے کوئی عیب ہے اسی میں قابل
 نفرت نہیں ہے اور یہ امر مسلم فریقین ہے تو بہلا نفرت بجا کو ایسا نا چاہیے اور لوگوں کو ظلم سے
 روکنا چاہیے یا اُسکا مسئلہ مقرر کر کے اور نفرت کو قائم و مضبوط کرنا چاہیے اور مظلوم پر ظلم اور
 ظالم کی اعانت کرنی چاہیے کوئی صاحبِ عقل یہ کہہ سکتا ہے جیسا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 زمانہ میں لوگوں نے اُسامہ بن زید کی سرداری میں بجا طعن کیا تھا اور انکی اطاعت سے نفرت
 ظاہر کی تھی۔ تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن لوگوں کو سمجھایا اور اُس بجا نفرت کو ڈرایا
 اور ظلم سے باز رکھا اور انکی سرداری قائم رکھی یہ نہ کیا کہ انکی نفرت قائم اور سرداری باطل کر دی
 پس ولد الزنا میں بھی یہی کرنا چاہیے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کیا۔ نہ کہ اُسکا
 اَلَا سَمِعَ عَسَلُ اللّٰہِ بْنِ دِیْنَارٍ اَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ یَقُولُ بَعَثَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ
 عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ بَعَثَا ذَاہِرَ عَلَیْہِمُ اَسَامَۃَ بْنِ زَیْدٍ قَطَعَ النَّاسُ فِیْ اَھْرِیْمَ فَقَامَ رَسُوْلُ
 اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ فَقَالَ اِنْ تَطْعَمُوْا فِیْ اِمْرَیْمَ فَقَدْ کُنْتُمْ تَطْعَمُوْنَ فِیْ اَھْرِیْمَ
 اَیْمَہُ مِنْ قَبْلِ وَاَیْمُ اللّٰہِ اِنْ کَانَ حَلِیْقًا لِاِمْرَیْمَ وَاِنْ کَانَ لِمَنْ اَحَبَّ النَّاسِ لِیْ وَاَیْمُ اللّٰہِ
 رَوَاہُ الْبُخَارِیُّ وَمُسْلِمٌ تَرْجَمَہُ عَبْدُ اللّٰہِ بْنُ یَاسِرٍ وَیَحْیٰی بَنُوْنَ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے سنا
 وہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک کو بجا امدان پر اُسہ بن زید کو امیر بنایا تو
 لوگوں نے اُنکی امارت میں طعن کیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خطبہ پڑھنے کو اکھڑے ہو
 اور فرمایا اگر تم اسکی امارت میں طعن کرتے ہو تو پہلے تم اُسکے باپ کی امانت میں طعن کر چکے ہو اور

اَلَا سَمِعَ
 عَسَلُ اللّٰہِ
 بْنِ دِیْنَارٍ
 اَنَّهُ سَمِعَ
 ابْنَ عُمَرَ
 یَقُولُ

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے چار سال سے مفقود الخبر ہے۔
 اسکی زوجہ خفیۃ المذہب کو موافق قول امام مالک کے نکاح دیگر کرنا درست یا نہیں مگر گذارش
 یہ ہے کہ اگر بعد نکاح کے زوجہ اول یعنی مفقودہ الخبر آجائے تو اس حالت میں یہ عورت زوجہ اول
 کہلے گی یا زوجہ ثانی کے نکاح میں رہے گی۔ بینوا بالکتاب تو جبر و ایوم الحساب جواب
 زوجہ خفیۃ المذہب کو موافق قول امام مالک کے نکاح دیگر کرنا درست کیونکہ قول امام مالک صحیح
 مستند ہے قول خلیفہ رشید حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے علیکم بسنتی و سنتی خلفاء الراشدین
 خفیۃ کے نزدیک بھی مسلم ہے قال الامام مالک فی الموطا حسن بن سعید بن سعید بن
 المسیب ان عمر بن الخطاب قال ایضا امرأۃ فقدت زوجها فله یدرأ ان ھو کانتھا
 و یقطر لہم سنین ثم یعتد اربعۃ اشھر و عشر اثم یحل ترجمہ بخنی بن سعید روایت
 و سعید بن مسیب روایت کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند کو
 کم کسبہ کیجیے معلوم نہ کرے وہ کہاں ہے پس وہ عورت چار سال تک انتظار کرے پھر چار مہینے
 و چار روزانہ عورت تارکے پر وہ حلال ہو جاتی ہے۔ اور بعد نکاح ثانی کے زوجہ اول مفقودہ الخبر اگر

اباوسے تو کہو نہیں بسکتی قال مالک دین تو جنت بعد انقطاع عید تھا قد دخل بها زوجها
 اوله يدخل ذلك اسبيل كذا ويها الا ذل اليها ترجمہ امام مالک نے کہا اور اگر بعد گزرنے عدت
 اسے نکاح کر لیا اور خاوند نے اس سے صحبت کی یا نہیں تو ایسی خاوند کو اس پر کچھ اختیار نہیں۔
 اور شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی اسکو سہی میں اس طرح تحریر کیا ہے فقط واللہ اعلم بالصواب

الجواب صحیح والراکے منجی

محمد بن محمد
 سید محمد

ابو محمد عبد الحق

خزینہ

ابو محمد عبد الوہاب
 رسول الاداب
 خادم شریعت

قد صرح الجواب اللہ اعلم بالصواب ہ ابو محمد عبد الرؤوف البہاری
 المانقوری۔ [عبد الرؤوف ۱۳] جواب نہا صحیح ہے حبنا اللہ بس حفظ اللہ

جواب صحیح ہے ابو علی محمد۔ عبد الرحمن عظیم گڑھی المبارک فوری۔ الجواب صحیح منقہ
 محلیس الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی

اشول یہ سب مذہب حضرت عمر و عثمان و عبد اللہ بن سعود و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم
 کا اور تابعین میں سے بھی اور زہری اور کحوال اور عطاء اور شعبی رحمہم اللہ کا کذا فی فتح الباری
 شرح صحیح البخاری و تلخیص امام رافعی وغیرہما اور سہر قوی ہے محققین حنفیہ کا مشطط وای

و شامی و صاحب طبع الرموز و صاحب خزائن العلماء و صاحب فتاویٰ حسب المفتین کا قال فی

حسب المفتین قول مالک رحمہ اللہ تعالیٰ معقول بہ فی هذه المسئلة وهو احد قول الشافعي
 ولو اقول الحنفی بذلک يجوز فتواہ لان عمر قضي هكذ انى لذي شهوته ايجن بالذکر
 وکفی یہ اما ما ولا نہ ممنع حقها بالغیبة فیفتی القاضی بینہما فی هذه المدة اعتبارا

بالذکر۔ فی النعد دویا العتمة فی سنة عا یا الشہین انتہی کلامہ لو اقول
 یہ فی موضع الضرورة یشیعہ ان لا یاس بہ کذا فی الخطاوی و رد المحتار و خزانة
 العلماء و غیرہما و ان شدت لتفصیل قاضی زحیر الی سالة المسئلة بمسائل ادر بیع
 لا استاذ الحق و الخبر المدق المشرقی فی المشرقیین و فی المغربین مولانا السید محمد
 نذیر حسین لانا کت فیوضاته ہا طرک الی یقائد السکون ترجمہ حسب المفتین میں کہا

ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول اس مسئلہ میں معمول یہاں ہے اور وہ امام شافعی کے دونوں میں سے ایک قول ہے اور اگر حنفی اس کا فتویٰ دے تو اس کا فتویٰ صحیح ہے کیونکہ عمرہ نے اس طرح فتویٰ دیا ہے اس شخص کے بارہ میں جب کوہ بنہ میں جن اچاکے گئے تھے اور وہ امام بن کافی ہے انکی امامت دوسرے واسطے کہ اس نے کم ہو کر اس کا حق تلف کیا ہے تو قاضی اس کے گزرنیکے بعد ان میں جدائی کر گیا۔ ایلا پر قیاس کر کے گفتی میں اور عینین کے مسئلہ پر قیاس کر کے سالن دونوں شبہوں پر عمل کرنے کے لیے۔ تمام ہو اکلام اسکا۔ اور اگر ضرورت کی جگہوں میں اس پر فتویٰ دیا جاوے تو لائق ہے کہ اسکا کچھ مضائقہ نہ ہو کی طرح ہے طحاوی اور رد المحتار اور خزائنہ العلماء وغیرہ میں۔ اور اگر تو اس مسئلہ کی تحقیق جانتا ہے تو ہمارے اُستاذ محقق عالم لائق جو مشرق اور مغرب میں مشہور ہیں یعنی مولوی سید محمد نذیر حسین کے رسالہ کی طرف رجوع کر کہ جسکا نام مسائل اربع ہے حررہ ابو القاسم محمد عبد الرحمن الفجائی اللہا ہوری غفر اللہ تعالیٰ لہ ولا ستائدتہ وجميع التوفيز قد اصاب من اجاب حررہ ابو عبد اللہ محمد فقیر اللہ المتوطن ضلع نہ پور

محمد تلافی حسین
رسول الثقلین
خادم شریعت

محمد ظاہر

محمد حسین خان خوجوی۔ الجواب صحیح

گیارہواں فتنہ جگر روکنے کا مسجد میں

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان دونوں میں کہ بعض مساجد میں مثل جامع مسجد وغیرہ کے صلوٰۃ تراویح و جمعہ و عیدین کے لیے جگہ روکنا جیسا کہ عام دستور اس شہر میں ہے کہ جو شخص تائب وہ دوپٹہ یا پگٹی یا چادر وغیرہ ڈال کر اپنے احباب کے واسطے اجوابی تک مسجد میں نہیں آئے ہیں انکے لیے دوڑ تک بکڑ وک لیتا ہے اور دوسرے شخص کو اس جگہ بیٹھنے نہیں دیتا اور اگر کوئی اس جگہ بیٹھ جاتا ہے تو اس سے جگہ تائب اور تائب سے اوپر پٹ اور خون ٹھکتے تک نوبت پہنچتی ہے اور اگر تائب یا نہیں اور جگہ روکنے والا عند الشک گنہگار ہو تائب یا نہیں دوسرا یہ کہ کوئی شخص مسجد میں اگر بیٹھا اور پھر کسی حاجت شرعی یا اور کی واسطے اُٹھ گیا اور پھر اوغیرہ صرف اپنی ہی جگہ پر چوڑ گیا یعنی جتنی جگہ میں بیٹھا تھا اس لیے کہ وہی شخص

اُس جگہ کا سحق ہے اور دوسرے شخص کو نہیں بیٹھنے دیتا یہ امر جائز ہے یا نہیں نیز امام متولی و مہتمم مسجد جنگو اختیار ہے کہ ایسی خلاف حرکات سے باز رہوں کہ روک سکتے ہیں بالکل ہر طرف تو چہ نہیں

کہ ستم ان کے حق میں ترجیح شریف کیا حکم دیتی ہے جسے ابالکتا ابفتونا کم الثواب فی یوم الحساب الجواب ان حکم اللہ رب العالمین لا علم لنا الا ما علمتنا۔ سطح جگہ روکنا مساجد میں ہرگز جائز نہیں اور ایسے کام کرنا بالخطا گناہگار ہے اسلئے کہ مساجد خاص حق تعالیٰ شانہ کی ہیں ان میں کسی کا استحقاق دوسرے سے زیادہ نہیں ہے ابرہین قال لا للہ تعالیٰ کمالات المساجد للہ فلا تدعوا معہ اللہ احد ترجمہ

سو نہ پکارو ساتھ اللہ کے کسی کو قال اللہ تعالیٰ سواء العاکف فیہ والباد و من یرد فیہ بالحد یظلمہ نذ قہ من عذاب لی للیہ ترجمہ

ہے اس میں وہ ان کی رائے والے اور باہر کا اور جو شخص میں سے کسی کو چاہے عظم سے ہم ہو درو نامک عذاب میں سے جگہ مادیگے۔ پس کوئی شخص سبقت کر کے آیا تو بقدر اپنے جلوں کے جس محل میں بیٹھ گیا اُس محل کا سحق ہو گیا کہ کسی کو اسکا اٹھا دینا وہاں سے درست نہیں اور اگر وہ زیادہ جگہ کے بگاڑا لبتہ ہو سکے دوسرے آنے والے یوں کیا کیونکہ جسے اسکا اٹھا جائز نہیں کہ وہ حق دوسرے حاضر کا ہے چنانچہ حدیث بخاری و مسلم کی ناطق ہے و هو قولہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لا یقمن احدکم احاکہ یوم الجمعۃ ثم یختلف ثم یقع فیہ و

لکن یقول یتفقون علیہ ترجمہ اور وہ انحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا قول ہے نہ اٹھاؤ کوئی اپنے بہائی کو دن جمعہ کے پہر اُس کے بیٹھنے کی جگہ میں خود بیٹھ جاؤے و لیکن یوں کہے کشادہ ہو بیٹھو۔ پس اول منطوق حدیث استحقاق سابق کا اور ہکو اٹھانے کی حرمت ثابت فرمائی اور حدیث کو زیادہ جگہ لینے کی ممانعت سابق کو اور اس زیادہ کا لے لینا دوسرے حاضر کو ارشاد فرمایا کیونکہ اگر زیادہ کا کوئی سحق نہ ہوتا تو کلمہ نفسو الہکما کس طرح اپنی جگہ اُس سے کال سکتا کہ وہ پہلے آیا ہوا تھا پس ظاہر ہو گیا کہ اگر زائد جگہ کہیں ہو تو حاضر اسکو لے لیں کیونکہ حاضر اسکا سحق ہے اور سوا اس میں قوی کے اور دلیل محکم امر رسول میں یہ بھی کہ ایک وقت جب صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی جناب میں خاص آپ کے لیے نئی مین مکان بنائے کو عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ لا کھڑی ٹھکانہ میں سب سے
 یعنی میرے لیے مکان مت بناؤ کہ منی فرود کا ہر سابق کے لیے ہے اور در صورت ہنگام کے مکان کے
 مختص بنائی کی ہو جاتی ہے اور جس محل کا قبل از مضوی حاضر لازم آتا ہے اور منی اس حکم
 مساوات تصرف عامہ میں مثل مسجد کے ہے کہ لا کھڑی علی الماہر الفطین پس ظاہر ہوا کہ ایسے اکٹھے
 مکان میں کسی کو پہلے سے جگہ کار و کنارہ انہیں جو شخص نہ جائے اپنی جگہ لینا جائے نہ یہ
 اپنے اقارب و احباب کے لیے جائے خاص کہ کہے اور کپڑے ڈال کر روکے رکھے کیونکہ یہ فعل
 ایک نوع کا ظلم ہے دیکھو تو کہ خود حضرت فخر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہی اپنی ذات پاک کے لیے
 اسکو پسند نہیں فرمایا یہ اور کسی کی تو کیا حقیقت اسی اور بار پڑا تبیلین خاص ایسے اکٹھے مبارک کمر
 کرنی اور خون جاری کر دینا تو سر نفس شیطان کی پیروی ہے اور شامت اور حرمت کی خلاف
 ہے خود بالشد من شرور نفسنا من نیات اعمالنا جو اب سدا تانی کا یہ ہے کہ جو شخص پہلے سے
 اگر یہ ضرورت کر لے اپنا کپڑا رکھ جائے سو اگر یہ شخص حاجت ضروری قریب کے لیے مشا و ضدا
 استیجار رکھنے کو گیا ہے تو البتہ یہ مستحق اس جگہ کا اول ہو چکا تھا اب ہی وہی حق ہے یعنی خدا
 سے بدل حکم حدیث النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم **عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا**
قَامَ الرَّجُلُ لِمَنْ عَجِلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ إِلَيْهِ قَهْوًا أَوْ خُبْزًا أَوْ دَاخِلًا أَوْ فِي سُنْبُلَةٍ أَوْ فِي
حَبٍّ دَمِي كَسَى مَجْلِسَ أَثْبَثَ بِهِ دِفْءًا لَوْ كَرِهَ لَوْ دَفَعَهُ لَأَتَى حَرَمَ سَاهِلٍ سَكَّرَ رَوَيْتَ
 کیا اسکو بودا و دودنے اپنی منمن میں۔ مان اگر وہ بھی جگہ کو جس کے اپنے اور کار و بار اور گرو
 دنیاوی کے لیے چلے یا تو اب وہ حق نہ رہا بلکہ مثل اور غیر حاضرین کے ہے چنانچہ حدیث بنا
 منے سے حلوم ہو سکتا ہے بعد اسکے مخفی نہیں کہ جو بہ امور میں کو شنیہ فیہ مساجد میں نہ
 ہوتے ہیں اگر مولیٰ مسجد یا امام اور تمام اس کے جو ایسے امور کے وضع کرنے اور روکرنے برقرار
 ہیں اور جانکر اکا ازالہ اور رد کرین کہ تو وہ ہی گنہگار اور ناخود ہونے بقولہ علیہ
الصَّلَوةُ وَالسَّلَامُ مَا مِنْ رَجُلٍ فِي قَوْمٍ يُعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي يُقْدَرُونَ عَلَى أَنْ
يُعْلِيَهُ وَاعْلِيَهُ وَلَا يُخْلِفُونَ إِلَّا أَصَابَهُمُ اللَّهُ مِنْهُ إِعْقَابٌ قَبْلَ أَنْ يَمُوتُوا أَوْ رَوْاهُ
 ابوداؤد ترجمہ واسطے فرماتے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمیں کوئی شخص کسی قوم

بانی مسجد سہانہ

۱۲
 فیض و نور و کوی
 خورشید و صبح
 که با نغمه
 بوی باغ
 و دلای کرب
 صاحب و حکم
 جان بین
 نایب و نایب

ضمیمہ سائل ضرر یہ درمہ فستے محفل مولود فاتحہ وغیرہ

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس سبب سے کہ مولود خوانی و مدح سرور کائنات
صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و سلم کی مجلس میں امر و ان خوش الحان خوانندہ ہوں وزیر بیت
و شیر بنی و درویشیہا کی کثرت اور رسول قبول صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم اشعار میں مخاطب حاضر ہوں
جائز ہے یا نہیں ؟ اور قیام وقت ذکر و تلاوت صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم کے جائز ہے یا نہیں اور حاضر
ہونا مفتیان کی ایسی مجلس میں جائز ہے یا نہیں اور نیز بروز عیدین و شہرات و جشنہ وغیرہ کے
آب طعام سامنے رکھ کر شہنشاہیہ فاتحہ وغیرہ آتہ اٹھا کر پڑھنا اور ثواب کا اموات کو پہنچانا جائز ہے یا
نہیں اور نیز بروز سوم بیت کو لوگوں کو جمع کر کے قرآن خوانی و کلمہ طیبہ جنون بہنوں پر پہنچانے کے
و شیر بنی تقسیم کرنا بحدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم جائز ہے یا نہیں بسینا و توجروا جواب انعقاد
محفل میلاد اور قیام وقت ذکر و پیدائش کا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم کے قرون ثلاثہ سے ثابت نہیں ہوا
پس برکت اور علی نبی القیاس و عیدین و شہرات و غیر عیدین و جشنہ وغیرہ میں فاتحہ
موسومہ آتہ اٹھا کر یا یا نہیں کیا اللہ نیابت عن المیت بغیر تخصیص ان امور مرقومہ سوال کو لکھ
مساکین فقر کو دیکر ثواب پہنچانا اور دعا استغفار کرنے میں امید نفع سے کیا اور ایسا ہی حال
سوم و ہم چہلم وغیرہ اور پنج آیت اور جنون اور شیر بنی وغیرہ کا عدم ثبوت حدیث اور کتب دینیہ
سے ہے خلاصہ یہ کہ تہذبات و تخریجات اہل سنت و جماعت میں۔ حسبنا اللہ و فیہ یتوکل۔ . . .

ترجمہ کوثر بنی بیت حضرت حسینؑ ۱۲۹۲ (طیبات بنی امی بخش) (محمد محمود) (مرس اول دیوبند محمد یعقوب)

محمد بن عبد اللہ بن ابی زحیمہؑ ابوالمحامد محمد اصحاب الحبیب احمد حسن الجواب صحیح کتبہ محمد احسن صدیقی
..... الحجاب صحیح و منکرہ قبیح محمد مراد علی عفی عنہ (محمد حسن محمد) الجواب صحیح محمد محمود دیوبند عفی عنہ
جو بات صحیح میں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم کل یلد عاصی صلاک و کل صلاک
فی النار ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم نے فرمایا ہر بدعت
کمرہ ای ہے اور ہر کمرہ ای الہ میں ہے جہاں آہل اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم عفی عنہ۔ کتبہ فقیر محمد عبد الخالق
دیوبندی عفی عنہ این سائل جن اندرز و فقیر محمد موسی الجواب صحیح محمد ابو الحسن عفی عنہ

حضرت علیؑ کی نسبت یہ عقائد رکھنا کہ جہاں مولود پڑا جاتا ہے وہاں تشریف لائے
 ہیں شرک ہے ہر جگہ موجود خدا تعالیٰ ہے اللہ سبحانہ تعالیٰ نے اپنی صفات و وسوسہ کو عنایت نہیں فرمائی
 واللہ اعلم عبد الجبار عسکری عفی عنہ مدرس منہ مطلع العلوم میرٹھ ایسی مجلس نا جائز ہے اور مر
 میں شرک ہو گا نہ ہے اور خطابات جناب فخر عالم علیہ السلام کو کرنا اگر حاضر ناظر جا کر کرے
 کفر ہے ایسی محفل میں جانا اور شرک ہو نا جائز ہے اور فاتحہ یہی خلاف سنت ہے اور بیوم بھی
 کہ یہ سب ہندو کی رسوم ہیں البتہ ثواب پہونچانا اموات کو بلا قید و واسطہ ہر کامضایقہ نہیں فقط
 واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد گنگوہی عفی عنہ الجواب صحیح بعون اللہ الملک الملک باب فقیر محمد حسین
 دہلوی۔ البتہ یہ امور شریع سے ثابت نہیں ہوئے۔ احمد حسن عفی عنہ مدرس ثانی سہارنپوری
 بعد الحمد و صلواتہ کے ہوا ہے کہ التزام مجلس میلاد بلامقام روشنی و تقاضا تم سیرت و قیودات
 لایعنی کے ضلالت و خالی نہیں ہے و علیٰ ہذا القیاس سوم و فاتحہ مرداحام کہ فروع تلمذ میں نہیں
 پائی گئی چنانچہ علی فارسی فرماتے ہیں قَالَ الطَّبِیْطُ فِیْہِ مَنْ اَمَرَ عَلٰی اَصْحٰبِہٖ مِّنْہٗ
 جَعَلَ عَزْمًا وَاَوْکَرَ یَعْمَلُ بِالْزُخْنَةِ فَقَدْ اَصَابَ مِنْهُ الشَّیْطَانُ وَنَ الْاِضْطِرَّ لَکَ کَیْفَ
 مَنْ اَصْرَ عَلٰی یَعْنِیْ اَوْکَرَ یَعْمَلُ بِالْزُخْنَةِ فَقَدْ اَصَابَ مِنْهُ الشَّیْطَانُ وَنَ الْاِضْطِرَّ لَکَ کَیْفَ
 الثَّالِثَ لَمَّا لَمَّ بِوَدْنِہٖ اَنْ یَّجْعَلَ لِحَمَاقَہٗ وَتَحْوِیْہُ تَحْمِیْہُ یَرْہُ کَمَا سَیْئَرُ
 میں یہ ثابت ہے کہ جو شخص ایک خوب کام پراصر کرے اسے لازم نہ لینا ہے اور جست
 پر عمل نہیں کرنا تو شیطان اسے گمراہ کرنے سے کامیاب ہو اور جب سب حسب کام کا یہ حال ہے
 تو جو شخص بعت یا نا جائز کام پراصر کرنا ہے اسکا کیا حال ہوگا یہاں لوگوں کے تہمت ہے
 کا محل ہے جو بیکے لیے تہمتوں جمع ہونے پراصر کرتے ہیں اور جاہل و غیرہ نیک مولد
 میں حاضر ہونے سے اسے ترجیح دیتے ہیں۔ پس ایسے مقامات میں اتقیا کیا عوام نوین کو
 کو ہی شامل ہونا جائز نہیں ہے ان امور کے برکت ہونے میں کوئی شک نہیں۔ محمد امیر باغی
 اسکا ثبوت احادیث سے واضح ہے۔ عزیز حسن عفی عنہ مورد کورہ میں شامل ہونا
 نا جائز ہے۔ کیونکہ یہ امور منکرات ہیں۔

مُشْتَقِیْ اَحْمَد

بارہواں فصل اس امر کا کہ پارسوں نے کیا کیا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ یا رسول اللہ کہنا جائز ہے یا نہیں بعض علماء اہلکوار نے کہتے ہیں اور بڑی بڑی ویلیدین پیش کرتے ہیں کہ یہ سب نیا تو جرم و اجواب اور باب علم پر غصی نہیں کہ کسی کو نذا کرنی یعنی بکار ناجائز ہو سکتا ہے کہ وہ شخص بذات یا بالواسطہ اُس بکار کو سننے بالذات پہلے کہ اپنے کان سے سنے، یعنی وہاں پر حاضر ہو اور بالواسطہ یہ کہ خط میں کہے اور خط اُس شخص کو پہنچے یا کسی کی معرفت جدیداً کہ عرف میں ہے کہ خطوں میں مخاطب کو نذا کرتے ہیں اور جو شخص کہ نہ حاضر ہو اور نہ بواسطہ خط یا کسی کے اہلکوار دیکھا دے ایسے شخص کو اگر کوئی بکار سے توسعاً اجتناع کے اور کیا کہا جائیگا جیسے کوئی شخص ملی میں ہر گز اس شخص کو نذا نہیں ہے بکار کہ اسے فلان توسعاً دہانے کے اور لوگ اُس کو کیا کہیں گے پس نذا کرانی یعنی یا فلان کہنے کے لیے ضرور ہے کہ یا وہ شخص خود اپنے کالوں سے سنتا ہو یا بذریعہ خط یا کسی شخص کی اہلکوار اُس بکار کی خبر ہو ورنہ نہ صحیح نہیں ہے کہ نذا کرنی پس یا رسول اللہ کہنا واجب ہی درست ہو ہے کہ یا یہ امر ثابت ہو کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود سنتے ہیں اور ان کو غیب کی خبر ہے یا کوئی شخص ان کو اُس بکار کی خبر دیتا ہے۔ اور ان دونوں باتوں میں سے ایک بات بھی ثابت نہیں ہے بلکہ بالکل غلط ہے۔ اول اس سبب کہ ہر گز یہ سننا اور غیب کی بات جانتا ہو کہ اللہ کے اور کسی کی صفت نہیں ہے اگر کوئی شخص سوائے اللہ کے دوسرے میں یہی صفت ثابت کرے تو وہ مشرک ہے نطافریا اللہ تعالیٰ نے وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْغَيْبِ الْآیۃ ترجمہ اور اسی کے پاس میں غیب کی کجیاں ان کو کوئی نہیں جانتا مگر وہی۔ اور جانتا ہے جو کچھ شکی اور سمنہ میں ہے آخر آیت تک قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبِ الْآیۃ ترجمہ تو کہہ میں تم سے بہرہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے میں اور نہ میں غیب کی بات جانتا ہوں۔ آخر آیت تک قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سَأَلْتُكُمْ عَنْ الْخَبَرِ وَمَا مَنَنِي السُّوءُ الْآیۃ ترجمہ اور کہہ میں مالک نہیں اپنی جان کے لیے نفع کا نہ نقصان کا

کہ جو جاپا لند اور اگر میں غیب جانتا ہوتا البتہ پہلائی بہت سمجھ لیتا اور مجھے بڑی کبھی نہ پہنچتی
 آخر ات تک ۔ اور اللہ تعالیٰ مقام روح میں اپنے فرما سبہ جو اختصاص ہے دلالت کرتا ہے کہ
 زَا نَ اللّٰہِ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ مَا یَکُوْنُ مِنْ شَیْءٍ اَلَّا ہُوَ اَعْلَمُ بِہِمْ
 وَلَا یُخْفِیْ عَلَیْہِ سِرُّہُمْ وَلَا اَدْنٰی مِنْ ذٰلِکَ وَ اَکْثَرُ مَا کُھُوۃٌ حَتّٰمَ اَیْنَ مَا کَانُوْا
 الا یہ ترجمہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین ہے
 نہیں ہوتی کا نا پہوسی نہیں شخصوں کی مگر وہ انکا چوتھا ہے اور نہ پانچ کی مگر وہ اُنکا چھٹا ہے ۔
 اور نہ کم اس سے نہ زیادہ مگر وہ اُنکے ساتھ ہے جہاں وہ ہوں آخر ات تک ۔ اور اس مضمون کی
 بیسیوں آیتیں اور حدیثیں ہیں کہ ہر جگہ سے سنا اور غیب جانتا اللہ ہی کا کام ہے غیر کو مجال
 نہیں ہے اور سارے علماء اور اہل سنت کو ماننے میں اور ساری کتب میں اس سے ملو ہیں ۔
 کہا تک میں نقل کروں یہ مشتے نمونہ از خروار ہے منجھان حدیثوں کے ایک حدیث کو ترکی
 ہے بعض اصحاب اہل باب کو شرا تین کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم فرما دیں گے
 آنے دو اکتوبہ یہ کہ اصحاب میں تب فرشتے کہیں گے لا تدری ما احد فوا بحدیثی کہ آؤ آپ ہی یہہ
 فرما دیں گے سَخَّاءُ خَفَافٍ غَیْرِ یَعْنٰی اسی بات سے معلوم ہوا کہ آپ کو علم غیب میں ہے ورنہ
 اُنکے محدثات کو جان لیتے اور سارا یہی کہیں ثابت نہیں ہے کہ جو کوئی بار رسول اللہ کہتا ہو
 تو سبکی یہ پکار حضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کو پوچھائی جاتی ہے جو کلام دعویٰ ہے ثابت کرتے حد
 میں سیکڑوں جگہ ثابت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم اقرار کرتے ہیں اس امر کا کہ غیب
 نہیں جانتا ہوں یہ بار رسول اللہ کہنا صریح شرک نہیں تو کیا ہے جو اسکے جواز کا دعویٰ ہے گو
 لازم ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم سے یا صحابہ سے اس امر کو ثابت کرے ورنہ بیڑ کر
 دین میں بلا دلیل گوی بات نہ کالے اور کھالوں کو گمراہ نہ کرے لغو باب اللہ نہ اب کہہ ملاؤ
 وہ دلیلین ذکر کرتا ہوں جسے وہ بار رسول اللہ کہنا درست بتاتے ہیں ۔ یہ ہکا جواب شافی بیا
 کرتا ہوں دلیل دل یہہ کہ قرآن میں نہ ہے وہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو پکارتا ہے اور
 اس پکار کی خبر انحضرت صلی اللہ علیہ آلہ وسلم کو بواسطہ جبریل کے ہوتی تھی کیونکہ قرآن
 جبریل لے کر آتے تھے اور مسلمان جو پڑھتے ہیں وہ اللہ کا کلام نقل کرتے ہیں خود مسلمان

نہ انہیں کرتے کہ استدلال ممکن ہو جیسے کوئی شخص دوسرے کا خط پڑھے تو جو اس خط کا مضمر
 ہے وہ پڑھنے والے کا نہیں ہوگا بلکہ خط والے کا پھر اس سے دلیل پڑنا محقق نہیں ہے تو کیا ہے۔
 دوسری دلیل یہ ہے کہ التحیات میں پڑھتے ہیں السلام علیک یا ابا النبی یہ نہ انہیں کہ تو کیا ہے
 اس کا جواب وہی ہے کہ یہ یہی کلام اللہ تعالیٰ کا ہے جو ان حضرت صلوات اللہ علیہ آدھم کو معراج میں
 خطاب کر کے فرمایا تھا سدا ان اسی کی نقل کرتے ہیں چنانچہ حدیث معراج میں مفصل مذکور ہے
 غرض کہ کہیں حدیث میں نہ فقہ میں جائز نہ کہا ہے کہ یا رسول اللہ کہے۔ جائز کہنے والے کو ضرر
 ہے کہ کتب معتبرہ میں دیکھا دے ورنہ عقیدہ فاسد باز آوے واللہ اعلم بالصواب۔ قد متفق علیہ
 المسکین محمد بن ابراہیم آبادی عفی عنہ الجواب صحیح فقیر محمد حسین الجواب صحیح
 ابو القاسم محمد عبد الرحمن غفرہ اللہ تعالیٰ بالغفران۔

صورت سنو کہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ ہر فرد و بشر پر لازم ہے کہ اتباع تمام افعال اقوال ان
 رسول مقبول و صحابہ کرام کی کرے اور یہ یہی واضح ہو کہ جیسے اتباع رسول کریم کی جمیع امور میں
 جو اپنے کیے ہیں لازم ہے ویسی ہی ان میں جو جو افعال اپنے نہیں کیے اور جو اقوال اپنے
 نہیں فرمائے اور نہ کسی صحابہ کرام کو بطور و رد و طیفہ کے تعلیم کیے ان میں یہی اتباع لازم ہے
 کما افاد شیخ عبد الرحمن بن حفص بن محمد بن ابی ایوب اور یہ یہی ظہور میں ہے کہ جبکہ صحابہ کرام کو حق
 صلوات اللہ علیہ آدھم سے محبت تھی کسی فرد بشر کو نہ ہونی ہوگی۔ کیونکہ صحابہ کرام فرماتے ہیں کہ یکن
 شخص احب الیہم من رسول اللہ صلوات اللہ علیہ وآلہ وسلم وکانوا اذا راؤہ کہ یقفوا
 یا یحکمون من کلمۃ لہ لان لا کذا فی ملتکون و هذا سبیلنا حسن صحیح ترجمہ کوئی
 شخص صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک رسول اللہ علیہ آدھم سے زیادہ محبوب تھا اور صحابہ نہ کا دستور
 تھا کہ جب رسول اللہ صلوات اللہ علیہ آدھم کو دیکھتے کھڑے نہ ہوتے کیونکہ جانتے تھے کہ آپ اس کام کو
 ناپسند کرتے ہیں۔ اسی طرح ہے شکوہ شریف میں اور یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ اور یا رسول اللہ
 کہنا نہ صحابہ سے ثابت ہے اور تابعین اور تریح تابعین اور نہ کسی چارون ارا مومن سے اور جو کام و قول
 میں مروج نہیں ہوا وہ بدعت ہے اور کرنیوالا اس کام کا گمراہ ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے
 من احدث فی امرنا هذا ما لکس و نہ یفوہ کذا ترجمہ ہمارے اس کام (یعنی بن)

میں کوئی نئی بات نکالی وہ نئی نکالی ہوئی بات مردود ہے۔ کذا فی البخاری و مسلم و غیر من کتب
الحدیث تو لا محالہ غیر اللہ کو غائب خواہ رسول ہو یا ولی ہو یا شیعہ مردہ ہو یا زندہ پکارنا بہرگز ہرگز درست
نہیں ہے جو کہے وہ گمراہ ہے جمیع مؤمنین کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ ہائیو دور و دشریف
بہت پڑھا کر دیکھو کہ حضرت فرماتے ہیں جو ایک بار دور و دشریف مجھ پر پڑتا ہے اس پر اللہ کی
رحمت سن بار ہوتی ہے یا رسول اللہ کہتے ہیں اللہ و رسول بہرگز راضی نہیں ہوتے حررہ

العاجز ابو محمد عبد الوہاب الفجائی

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الاداب
خادم شریعت

محمد اعظم
محمد عبد السلام

محمد طاہر

ابو محمد عبد
الحق

محمد یوسف

عبد الرؤف

جواب صحیح ہے حبنا اللہ میں خفیہ

تیرہوں فتوہ احکام انگوٹھی چوم کر آنکھوں لگانیکا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شیعہ متین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ اذان میں
جب تہمان محمد رسول اللہ کہا جاتا ہے یا جمعہ کے خطبہ میں جب اللہم انصرتنی نصرت
دین محمد و اخذنی من شکک دین محمد ترجمہ یا اللہ اس شخص کی مدد کر جو محمد صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دین کی مدد کرے اور اس شخص کا ساتھ چھوڑے جو محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کے دین کا ساتھ چھوڑے۔ آتا ہے تو انگوٹھی چوم کر آنکھوں لگالیتے ہیں یہ فعل کیسا ہے کتب
احادیث و فقہ یا قول ائمہ سے پایا جاتا ہے یا نہیں۔ اور اگر کہیں سے ہوگا جواز ثابت نہیں
تو اس کے غیو لے کیسے ہیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اس فعل سے آنکھ کی روشنی تیز ہوتی ہے
اور ہر کوئی مردہ رسول تہمانت میں اسکا یہی کچھ پتہ حدیث و فقہ میں کہیں لگتا ہے یا نہیں
بائیوا تو جردا الجواب ہو الموفق للصواب صورت مرقومہ میں معلوم کرتا پایا ہے کہ دنیا
فانی ہے چند روز کی زندگانی ہے مرنا برحق ہے جہانناک ہو سکے اتباع جمیع امویین
سنت سرور کائنات کا ہونا چاہیے کیونکہ فلاح دارین اسی میں ہے اور اپنی طرف سے
ایجاد بہرگز نہ کرنا چاہیے اگرچہ وہ عند الطبع مرغوب و محسن ہو جیسے کہ یہی امر اپنے تقبیل اہل

اور اُنہاں کو بقا محمومین جب کا تو نے اُن سے وعدہ کیا ہے۔ پس یہاں تک کہ حضرت کی شفاعت اُس کے
لیے واجب ہو جائے گی اور بعض لوگ وعدہ کے پیچھے اور چند کلمات پڑھتے ہیں وہ درست ثابت
نہیں ہیں کیونکہ کبھی صحیح حدیث شریف میں نہیں آئے اور جو بعض لوگ اذان کے بعد یعنی کلمہ
لا الہ الا اللہ کے محمد رسول اللہ زیادہ کر کے پڑھتے ہیں یہ بھی نادرست ہے یعنی محمد رسول اللہ
قرآن شریف وغیرہ میں آیا ہے لیکن خاص اس محل میں شارع سے ثابت نہیں ہوا جو شارع
سے ثابت ہو وہی کرنا چاہیے نہ یہ کہ اپنی طرف سے ایجاد کر لینا یہ بہت مذموم ہے جیسا کہ حدیث
شریف میں آیا ہے کہ جب عطا س نے چہینک کوئی لیوے تو کہے الحمد للہ اور سننے والا کہو
یرحمک اللہ یہ شارع کا حکم تھا تو صحابہ کرام کے وقت ایک شخص نے الحمد للہ سلام علیکم کہا عطا
نے کہ تب سالم صحابی نے فرمایا وعلیک علی اہلک یعنی تیری ماں پر اور تجھ پر سلام ہو پس وہ شخص
کچھ غصا ہوا تب سالم نے فرمایا کہ یہاں تک خفا کیوں ہوتے ہو میں نے کچھ بجا کلمہ نہیں کہا یہ سب حضرت
کے پاس ایک شخص نے کہا تھا جیسا کہ تھے بعد چہینک کے کہا۔ تو حضرت نے بھی ایسا ہی کہا جیسا کہ
میں نے کہا تب حضرت صلوات اللہ علیہ آدھم نے فرمایا کہ یہ محل سلام کہنے کا نہیں ہے بلکہ انی الترنی
والی داود ویشکوت وغیرہ اس کتاب حدیث ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ عبد اللہ بن عمر کے پاس ایک
شخص نے چہینک بعد اُس نے کہا الحمد للہ و سلام علی رسول اللہ تو بعد اللہ بن عمر نے فرمایا
حم ہی کہتے ہیں کہ تعجب یہ اللہ پاک کو جو اور درود رسول اللہ پر ہے لیکن یہ محل درود
وغیرہ کا نہیں ہے جس طرح حضرت نے تعلیم کی ہے یعنی الحمد للہ کہنا چاہیے ویسا ہی کرو اور یہ
بہاؤ حضرت نے نہیں تعلیم کیا اس محل پر کذا فی المشکوٰۃ۔ ایسا یہاں فطانت پر مخفی نہ ہے کہ
معاذ اللہ کچھ محمد رسول اللہ کا انکار نہیں ہے لیکن غرض یہ ہے کہ اس کا یہ محل نہیں ہے اس
محل میں وہ ادعیہ و اذکار جو وارد ہیں اُن کو کہنا چاہیے اور شیخ عبد الحق حنفی دہلوی نے
یہی لکھا ہے کہ محمد رسول اللہ کا یہ محل موقع نہیں ہے کہنا نادرست ہے کذا فی شہہ اللغات
شرح المشکوٰۃ للشیخ عبد الحق الحنفی الدہلوی استہدای معلوم کرنا چاہیے کہ سنون طریقہ بعد اذان
کے یہ ہے اول تو جس طرح سنون کہے تھے والہی ویسا ہی کہے یعنی جب سنون کہے
اللہ اکبر اللہ اکبر سننے والا ہی اس طرح کہے جب سنون اشہد ان لا الہ الا اللہ کہے تو وہ ہی پڑھ

ہی کہ جب مؤذن محمد رسول اللہ کے تو سننے والا بھی تھا۔ ان محمد رسول اللہ کے اور
انگوٹھے وغیرہ نہ چومے کیونکہ یہ بدعت ہے کہ امراد مؤذن حی علی الصلوٰۃ کے تو سننے والا کہے
لا حول ولا قوۃ الا باللہ اور حب حی علی الفلاح کے تو سننے والا کہے لا حول ولا قوۃ الا باللہ علی
الغیظم اور بعض بوقتے ان دو کلیہ کے یعنی حی الصلوٰۃ حی علی الفلاح کہتے ہیں ماشاء اللہ کان
وامم یشاد لم یکن یہ نادرست اور بے اصل بات ہے بلکہ انی شرح الشیخ عبد الرحمن الحنفی الدہلوی اور
جب مؤذن اللہ کے تو سننے والا بھی اللہ اکبر کہے اور جب مؤذن کے لا الہ الا اللہ تو سننے والا
بھی لا الہ الا اللہ کہے پس اور محمد رسول اللہ نہ ملاوے کیونکہ یہ محل نہیں ہے بلکہ بدعت ہے ہر فوس
جو حالت ایسا زور پکڑا ہے کہ جو حق بات ہے وہ ناحق اور باطل محد و کیجاتی ہے اور جو بات باطل اور
بے اصل ہے وہ مروج اور دائرہ حق میں شمار کی جاتی ہے سچ فرمایا ہے رسول قبول ہے کہ جب سنت کی
جگہ بدعت اور بے اصل بات قائم کیجائے تو سنت تو نیست و نابود ہو جاتی ہے اور بے اصل بات
گڑا اور جو جاتی ہے کذا فی الشکوق حقیقت میں یہی حال ہے سنت متروک اور بدعت مروج ہو رہی
ہے اور جب تکبیر میں قد قامت الصلوٰۃ کہے تو سننے والا اقامہ اللہ وادھما کہے اور کچھ نہ کہے اور باقی
کلمات کا جواب جیسا اوپر مذکور ہوا دیا ہی کہے اور جب مؤذن الصلوٰۃ خیر من النوم کہے تو سننے
والا بھی الصلوٰۃ خیر من النوم کہے اور کچھ نہ کہے یعنی صدقت و برکت وغیرہ نہ کہے کیونکہ اسکا ثبوت
حدیث میں نہیں ہے پس بعد فراغت جواب مؤذن درود شریف اور دعا مذکورہ بالا پڑھے اور
اپنے یا غیر کے ایجو دعاما نگے قبول ہوگی یہ سنون طریقہ ہے باقی بدعت ہے فقط و بعد اعلام بصواب
دالہ المرجع والمآب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب البغجانی الجندی ثم الملتانی زمیل الدہلی
تجاوز اللہ عن نبہ الخفی والجل فی او اخر شہر اللہ المحرم ۱۳۰۵

عبد الرؤف

عبد الجبار بن
عبد العلی

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الاداب
خادم شریعت

سید عبد السلام
ابو غفر

عبد الجبار حید آبادی

لودیا لوی

ابو محمد عبد العزیز

جواب صحیح ہے فقہ محلیس الرحیم آبادی العظیم آبادی عفی عنہ جواب صحیح ہے حررہ العاجز محمد فقیر اللہ

الغنیابی۔ جواب ہذا صحیح ہے حبسنا اللہ بس حفظ اللہ اور بعض لوگ دعا اذان میں والد خیر
الرفیعة بھی یاد رکھنے ہیں اور الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقت و برکت و بالحق
نطقت کہتے ہیں اسکی ہی کوئی اصل نہیں بلکہ جواب میں ہی ویسا ہی کہنا چاہیے جیسا کہ مؤذن
کتاب مگر جہان تصریح ہو وہاں ویسا ہی کہے اپنی طرف سے ایجاد کرے محمد طاہر سلطی

محیط ۱۴۲

محمد یوسف ۱۳

چودھواں فکسوا احکام لایت بالنعین

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ ایک لڑکی نابالغہ کے دو ولی ہیں ایک اقرب یعنی بڑا
دوسرا بعد اور ولی ہمیشہ سے اُس کی کی خبر گیری کرتا رہا اور ہر طرح سے سلوک اور پرورش کیا
اور نہایت شفقت کے ساتھ رکھا اور دیندار عاقل بھی ہے اور ولی اقرب نے کبھی اُس سے شرم کار
نہ رکھا اور کچھ بھی خبر نہ لی اور کچھ شفقت کا اثر اُس پر نہیں ہے اور فاسق اور یہودہ کا اب ولی
ابعد اُسکا ایک اچھی جگہ نکاح کرنا چاہتا ہے تو ولی اقرب مانع ہے اس میں سراسر نقصان
لڑکی کا متصور کیا اُسکا منع کرنا صحیح ہے یا نہیں اور بغیر اجازت اُسکے نکاح ولی ابعد کر سکتا
ہے یا نہیں۔ **جواب**۔ بے شک تو جبر و اجواب جانتا چاہیے کہ بنا ولایت کی شرح میں صغیر
کی خیر خواہی و شفقت پر ہے اور ولی کی عقل پر تفصیل اس حال کی یہ ہے کہ صغیر بن کی عقل ناقض
وغیر نام ہوتی ہے اگر اُن کو تصرفات کا اختیار حاصل ہو تو ہر سبب عقلی کے بہت اپنا نقصان
کہ بن ایسے اُنکو تصرفات جانی تو شل نکاح و مالی سے شل بیچ و ہبہ وغیرہا کے شارع نے
محجور کیا اور اُنکی باگ یا ایسے شجر کے ہاتھ میں دیدی جو اُنکے سے زیادہ دقیق و خیر خواہ عاقل
ہے تاکہ اُن کے حق میں جو امر ہوتا ہو عقل میں آوے کرے اور مرضے باز کہے اس میں
سراسر لحاظ و خیال بہبودی صغیر بن کا ہے۔ اسی سبب جو شخص اگر چہ بالغ ہو مگر سرت
واحق و بے عقل ہو تو ہر وہی شارع نے بلحاظ اُسی مال اندیشی کے جو صغیر بن میں فی
سارے تصرفات میں محجور و ممنوع کیا باب الحیث للفساد قال ابو حنیفہ لا یصح

عاقل البالغ السفیه وکسر فی ماله جاز و ان کان مبداً رافضیاً یتلّف
 ماله فیما لا غرض له فیہ ولا مصلحۃ وقال ابو یوسف و محمد و هو قول الشافعی
 یجوز علی السفیه و یتبع من التصرف فی ماله لان مبداً رافضیاً لا یتصرف لعل الوجه
 الذی یقتضیه العقل یجوز علیہ نظر الہ اعتباراً بالصلی بل اولی لان التاکیث
 فی حق الصیۃ احتمال التبدیل و فی حق حقیقۃ حقیقتہ و لعل امنع عنہ المال کذا
 فی الہدایۃ ترجمہ باب بیان میں روکنے کے تصرف و مال میں واسطے فساد (تہ کاری) کے
 امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں عاقل بالغ خفیۃ العقل روک کی جاوے اور اسکا تصرف اپنے مال
 میں جائز ہے اگرچہ ہو فضول خرچ تہہ کاری اپنے مال کو ایسے کاموں میں ضائع کرنا ہے جنہیں اس کی
 کوئی غرض و مصلحت نہیں اور ابو یوسف اور محمد رحمہما کہتے ہیں اور امام شافعی کا یہی قول ہے
 کہ سفیہ پر روک بجائے مال میں تصرف کرنے سے منع کیا جائے کیونکہ وہ صرف ہر
 اپنے مال کو برخلاف مقتضائے عقل خرچ کرنا ہے تو کچھ شفقتاً ہر چہ روک (بجائے) مال بالغ
 لڑکے پر قیاس کے بلکہ اسکا روکنا لڑکے سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ لڑکے کو حق میں جنابت
 ہے وہ فضول خرچ کا احتمال ہے اور اس حق میں اسکی حقیقت ثابت ہو اسی وجہ مال اس سے
 روکا گیا اھل ایہ اور کما م ولی رکما کیونکہ ولی نعمت میں دوست نہیں خواہ کو کہتے ہیں تمہ
 میں ہی مقصور بنیہ کی باب اولی و هو لغت خلاف العدو و شرعاً البالغ العاقل الواثق
 کذا فی الذرائع المختارہ مکسباً و کما ذکرنا من تحقیق الحاجۃ و وہو الشفقۃ کذا فی
 الہدایۃ فی باب لو کلا یمتہ ترجمہ باب بیان میں ولی کے اور ولی کے سے لغت میں خلاف
 دشمن کے ہیں یعنی ولی وہ ہے جو دشمن نہ ہو اور شرعاً بالغ عاقل وراثت کو کہتے ہیں (خلاصہ
 در مختار) ہماری دلیل وہ ہے جو ہمنے ذکر کی یعنی حاجت کا ہونا اور بہت شفقت کا اھل
 باب اولیہ لایہ لایہ سبب ولی عاقل کو بنا یا غیر کو نہیں جبکہ بارت در مختار سے ظاہر
 ہے کہ لایہ لایہ علی الماہر بالشریۃ ہوا سبب ولی کو صرف ان تصرفات کا اختیار ہے جن
 میں صغیرین کا نفع تصور ہو اور جن میں ہر امر ضرر و نقصان کا ہے اس سبب ولی کو منع کیا ہے
 اور اہل سنت نہیں ہی سبب جیسے کہ صغیرین کے مال کو عاریت یا یا مہر کرنا یا خرچ مال سے اپنے

بہرہ کا عوض لینا لایۃ یمیک علیہ الذی ایز بین الثانی والاضارۃ فاولیٰ ان یمیک
 الثانیۃ انتہی ما فی لیلۃ ایتہ ترجمہ کیونکہ وہ ایسے تصرف پر مختار ہے جسکے نافع اور ضرر
 ہونیکا احتمال ہے پس یہ تصرف کا مختار ہونا اولیٰ ہے جو محض نافع ہے و لیس لایط عاۃ
 مال طفلیہ لعدم البذل کذا فی نذر المختار شریعۃ تفریک لاجزاء ترجمہ اور باپ کو بہرہ
 اختیار نہیں کہ لڑکے کا مال عاریت سے واسطے نہ ہونے بدل کے (در مختار) و لایجوز لایط
 ان یعوض عما ویت باصغیر من قالہ کذا فی الذی المختار ترجمہ اور باپ کو بہرہ اختیار نہیں کہ لڑکے
 کو جو بہرہ کیا باوے اس کا عوض لڑکے کے مال میں سے دیوے (در مختار) اسی سبب جب ولی
 خائن اور غدار اور نقصان کرنے والا ہو یعنی صغیر بن کا اسکی ولایت میں ضرر تصور ہو اگرچہ باپ
 ہو تو ولی نہیں رہے گا ولایت ہو موقوف کما جاوے گا۔ اَلَا بُولٰی اَشْفَقَ مَا لَمْ یُکُنْ مُفِیْدًا
 وَکَانَ یَا وَمُجِیْکًا کَذَا فِی الْفَتَاوٰی اِغْتَابَ اِیْتہ ترجمہ باپ کی شفق ہے جب تک تہ کا خائن
 اور (فاسق) خواہشات میں اپنسا ہوا نہ ہو ورنہ فتاویٰ غیاشیہ کیونکہ غرض ولایت کی مفقود ہو
 کما رہا بقا اور اسی سبب ولایت میں کا ظر قربت کا رہا جو سبک صغیر بن کے قرب
 ہے از روئے قربت کے اسکو ولی بنایا پیرا قرب فالاقرب کیونکہ اقرب میں باعتبار الجہ کے زیادہ
 شفقت تصور ہے وَالْاَقْرَبُ فِي الْعَصَابَةِ وَالاَقْرَبُ فِي الْاَقْرَبِ اِیْتہ ترجمہ اقرب میں اعتبار الجہ کے زیادہ
 محجوب بالاقرب کذا فی لیلۃ ایتہ ترجمہ اور ولایت نکاح میں عصبون کی ترتیب یہی
 ایسی ہی ہے جیسے وراثت میں انکی ترتیب یہی ہے اقرب کے ہوتے ہوئے بعد محجوب ہوگا رھلا
 خلاصہ اس تقریر کا یہ ہو کہ جس کو زیادہ شفقت ہو وہی ولی ہو گا بنا ولایت کی شفقت پر ہے جن
 شفقت قاصر ہے وہ مقابلہ میں اس کے جسکی شفقت کامل ہے ولی نہیں ہو سکتا اسی سبب
 بہانی وغیرہ کی ولایت لازم نہیں کیونکہ اکی شفقت قاصر ہے وَالْاَقْرَبُ اِنْ اِلَّا فَا
 وَالنَّفْسَانِ یَسْتَعْرِضُ الشَّفَقَةَ لِیَطْلُقَ اِلَى الْمَقَاصِدِ کَذَا فِی لیلۃ ایتہ ترجمہ
 ان دونوں کی دلیل یہ کہ بہانی کی قربت ناقص ہے اور قربت کا ناقص ہونا تصور شفقت کی
 دلیل ہے کہ تصور شفقت سے مقاصد میں خلل واقع ہوگا رھلا ایتہ پس جب بات ثابت
 ہو گئی کہ بنا ولایت کی شفقت و نفع صغیر بن پر ہے کمال کھنی علیہ سن نہ اونی را تہ تو میں کیا

ہوں کہ صورت مسئلہ میں ولی اقرب کی عدم شفقت و ولی ابعد کی شفقت کا التمس فی نصف النہار واضح دلالت ہے کیونکہ اگر ہر کچھ ہی شفقت و محبت ہوتی کہیں کہیں ضرور نابالغوں کی خبر گیری کرتا اور بالکل بے سروکار نہ رہتا اسکا اس طرح بے تعلق رہنا صراحتہً بے شفقتی پر دلالت ہے کہ لایحییٰ علی من لدنی تا مل و نابالغہ کا ضرر بھی اس کی ولایت میں تھوڑے جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے اور حالانکہ مقصود ولایت کے نفع صغیر میں کا ہے نہ کہ ضرر کما مر مفصلاً و مدلاً پس کیونکہ وہ اقرب ولی ہو سکتا ہے۔ کہ لایحییٰ علی من فقہہ شہ فی الدین۔ علاوہ اسکے وہ فاسق بھی ہے۔ اور عالمگیری میں ہے کہ اگر باپ دادا فاسق ہوں تو انکی ولایت نہیں ہے قاضی نکاح کر دے غائب کوئی اَوْ عَصَلَ اَوْ كَانَ اَمَّا بَوْ وَ لَجَدًا فَاِسْقَانِ فَلِلْقَاضِي اَنْ يُّزَوِّجَهَا مِنْ كُفٍّ كَذَّابٍ وَ جَنِيْزٍ اَلَكُرْدِيَّ۔ كَذَّابٍ اَوْ لِقَتَا دَعْوَى لِعَالَمِ الْكِرِّيَّةِ ترجمہ ولی کہیں چلا گیا یا اسنے نکاح سے روک دیا یا باپ اور دادا فاسق (بد معاش) تھے تو قاضی کو اختیار ہے کہ کفو سے اسکا نکاح کر دے ایسا ہی ہے وجیر کروری میں (فتاویٰ عالمگیریہ) والدہ علم بالصواب۔ قد حررہ العاجز المہین محمد لیس الرحیم آبادی ثم العظیم آبادی۔ الجواب صحیح اکتبہ ابو محمد عبد الرحمن الفضالی

ابو محمد عبد الحق

عبد الرؤف

محمد یوسف

محمد اعظمی

جواب نذر صحیح ہے
حبنا اللہ بس حفظ اللہ

محمد

محمد ظاہر

محمد

ابو محمد عبد الوہاب
رسول الاداب
خادم شریعت

ابو القاسم محمد عبد الرحمن غفرلہ الرحمان

پندرہ جون ۱۳۰۵ء کو اس کے فحیدین و اور سیا پہنکر بازار پر ایک مسجد کا لہذا ابھی یا گناہ

اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ فَاصْلِحُوا بَيْنَ اَخَوَيْكُمْ

ترجمہ نیکو من آپس میں ایک دوسرے کے بھائی تو اپنے بھائیوں کے درمیان صلح کرادو۔ سوال و جواب حق جو حق گو۔ سوال ولی فحیدین کر غیوے اور پاک جو تیار پہنکر بازار پر

کو اپنی سجد میں نماز پڑھنے نہ بنا اور کچھ سے نکال دینا سلام و کلام ترک کرنا - برادری سے الگ کر دینا
کتنے بڑا نواب یا گناہ ہے سوال دوم زید ایک بڑا کامل ولی اللہ ہے عمر و نے قسم کھائی کہ اگر عمر
زید سے کلام کروں تو میری بیوی پر طلاق ہے بعد فوت ہونے زید کے عمر نے مادام ہو کر کہا
کہ اے زید میں تجھ سے کلام کرتا ہوں میرا قصور معاف کر عمر کی بیوی پر طلاق پڑی یا نہ - بیوہ
تو جرد و جواب سوال اول رفیع دین اور پاک جوتیوں سے نماز پڑھنا کوئی جرم شرعی نہیں
جہر سچہ روکنا وغیرہ کلیفات محرمہ اتفاقہ جائز ہو سکیں سجد میں نماز پڑھنے سے روکنا ایسا بڑا جرم
شرعی ہے کہ چوری زنا کاری حرام خوری وغیرہ گناہوں سے کئی درجہ بڑھ کر ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَتَّعَهُ مَسَاجِدَ اللَّهِ الْكَافِيَةِ - سُورَةُ بَقَرَةِ - د کو ۱۳ ترجمہ اور کون ہے بڑا ظالم
اس کا دینے اُس سے بڑا ذیابین کوئی ظالم نہیں جس نے روکا اللہ کی سجدوں سے - اُن میں اللہ کا
نام لینے سے اور کوشش کی لنگے اجاڑنے میں دہر سبب دکنے نماز بون کے جن سے سجدہ
کی آبادی ہے - اُن لوگوں کو جائز نہیں تہا داخل ہونا ان سجدوں میں مگر ڈرتے ہوئے
(نہ ایسی جرات سے) دنیا میں اُنکے واسطے خواری ہے اور آخرت میں اُنکے واسطے بڑا عذاب
ہے ہاں اگر کوئی سجد میں صلوة غوثیہ پڑھے یا یا شیخ عبدالقادر جیلانی ثبٹا اللہ کا ذکر کرے
یا اللہ دیکھنے پکارے یا ایسا ہی کوئی کام شرک کا کرے یا کوئی فعل محرم مثل غیبت
دشنام و بیتان کا دفتر سجد میں کہول بیٹھے تو البتہ سجد سے نکالے جائیگا سخت ہے فرمایا
اللہ تعالیٰ نے اِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا - سُورَةُ حَجِّ - د کو ۲ ترجمہ
اور سجد میں خاص واسطے ذکر اللہ کے میں پہر نہ پکارو سجدوں میں ساتھ اللہ کے کیجو اور حرم
شرعی مسلمان بہائی سے سلام و کلام ترک کرنا بڑا بہاری گناہ ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کو حلال نہیں چوڑنا سلام و کلام اپنے بہائی کا
تین دن سے زیادہ پہر جسے چوڑنا زیادہ تین دن سے پہر مگر یاد داخل ہوا دوزخ کی آگ میں اور
کہا ابو ہریرہ نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ کہتے ہیں دروزے جنت کے
دن پیر کے اور دن جمعرات کے بختا جاتا ہے ہر ایک سجدہ کو جو نہیں شرک کیے تا اللہ کے ساتھ
کسی چیز کو پرائس مرد کو (نہیں بختا جاتا) کہ ہے درمیان اُسکے اور بہائی اُسکے کے کہتے ہیں کہ

وہ سجدہ کا کلمہ
سے سجدہ نہ
بجائے
بجائے
سجدہ کے
سجدہ میں
ہے

جاتا ہے کہ اگر کوہلت دو جب تک آپس میں صلہ کر لیں بلکہ رفع یدین کرنا پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت
 ہوا ہے اور جو امر دینی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہوا ہے وہ داخل ہے اللہ تعالیٰ کے آثار سے
 ہوئے حکم میں اور جس نے اللہ تعالیٰ کے آثار سے ہوئے حکم کو برا جانا وہ کافر ہوا اور اس کے نیک عمل
 ضائع ہوئے الرفع ثابت من الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وکل ثابت من الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فہو حکم اللہ وکل من کرہ حکم اللہ فہو کافر فکل من کرہ الرفع فہو کافر اسکا نتیجہ یہی ہوا کہ جس نے برا جانا رفع
 یدین کو وہ کافر ہوا اور جب کافر ہوا تو اسکا نکاح ہی ٹوٹ گیا اور ہر طرح سمجھو ہر ایک سنت کو جو نبی
 ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عائشہ نے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب
 شخصوں کو لعنت کی میں نے اور اللہ تعالیٰ اور ہر ایک پیغمبر سبحانہ دعوات نے اور ان چہرہ میں سے
 ایک تار کی سنت کو بھی گناہ ہے ملا علی قاری حنفی نے اس حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ تار کی سنت سے
 مراد وہ شخص ہے جو خیف اور ہلکا جاکر اور بے پرواہی سے ترک کرے وہ بیشک کافر و ملعون ہے اور جو
 سستی سے ترک کرے اس پر بغیر ظاہر و شریک العتد فرمائی ہے ثم رایت فی معروضات مفتی ابی السعود
 سولاً الخ ص ۱۸ طالب العلم ذکر عندہ حدیث من احادیث النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال کل احادیث النبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صدق یعمل بہا فاجاب بانہ یکفر اولاً بسبب اتہامہ بالکفر فی ثانیاً بالحقہ اشہر
 بالنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وحقی کفرہ الاول عن اعتقادہ بحدیثہ الایمان ولا یقتل و الثانی یفید
 الزندقۃ فبعد اخذہ لا یقبل توبۃ الثانی فیما قبل اختلاف فی قبول توبۃ فضہ ابی حنیفہ یقبل فاما یقتل وعند
 بقیۃ لا یمیت لا یقبل و یقتل حدیثی و مختار میں کہا ہے پیر مفتی ابوسعود کی معروضات میں ایک سوال کیا
 اُس سوال کا خلاصہ ہے کہ ایک طبیب علم کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیثوں میں سے ایک
 حدیث کا ذکر آیا اُس نے کہا کہ وہ کیا سب حدیثیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سچی ہوا کرتی ہیں اور
 ان پر عمل کیا جاوے مفتی نے جواب دیا کہ وہ کافر ہوا اول بسبب اتہامہ بالکفر کے اور دوسرا
 اُس کلام میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی جناب میں عیب لگانے سے پہلے کفر اعتقاد میں
 تجدید ایمان کا حکم کیا جاوے قتل کیا جاوے۔ اور دوسرے کفر سے اسکا نزدیک ہونا ثابت
 ہوتا ہے باتفاق مجتہدین کے گرفتاری کے بعد اسکی توبہ قبول نہیں سزا اُس کی قتل ہے اور قتل
 گرفتاری کے توبہ میں اختلاف ہے ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اسکی توبہ قبول کی جائے قتل کیا جائے

یہ حدیث صحیحہ

منقولہ

میں ہے

۱۲

اور باقی اما سون بزدلی کی تو فرستوں نہیں قتل کیا جاوے خدا کے بند غور کرو اپنے بزرگون کو دیکھو
اسی سو ادا بی پر کسی بڑی سخت نہر تجویز فرمائی ہے تم کس خواب غفلت میں سوئو ہو کس رط خطرا نک
میں پر ہو سنت کو بڑا جاننے پر کس مہرب کی کس کتاب میں تم نے وعدہ انعام خروسی لکھا
پایا ہے نہ بڑا جاننے میں تمہارا کیا نقصان ہوتا ہے ملا لوگ پریشے مارے تم کو طیش میں لاکر
اور گرم کر کے کچکا کہلاتے ہیں کیا خوب حلال کائی ہے حدیث پر عمل کرنے سے عداوت کرتے ہیں
تو بکر و کتے ہیں اگر عالمانہ حدیث کو تو بکر کی تو انکا یہانی بنانے کی تو دشمن نامور دھنار مانہر اطمین و شہ
وہ تہان ٹہیر یہ عداوت انکی دراصل سو کریم صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اگر عالمانہ حدیث ہو تو تہذیب کے عمل نازل
نہ ہوتی اور سبب اسکا اغوا شیطان ہے ثبوت بطن کی زدہ سے نہ حمایت اسلامی اگر حمایت اسلامی
تو فاسق الی شہابی حرام خورد و خور رشوت خورد تارک نماز تارک زکوٰۃ تارک حج تارک تقسیم میراث حکم
شرع رافضی نیچری کیسٹر اہی ڈاڑھی منڈا ہندو آریہ برہمن کسی کے مقابلہ میں تو ظہور بکڑتی سب
مخالفین اسلام سے تو درگزر یا شیر و شکر اور عالمانہ حدیث و عداوت شہان اللہ حمایت ہمای
اسی کا نام ہے ثبوت رفع یدین بخاری نے کہا ہے ہم سے حدیث بیان کی خبر میں متعلقانہ
اُس نے کہا ہم کو خبر دی عبد اللہ بن مبارک نے اُس نے کہا ہم کو خبر دی یونس نے اُس نے زہری کو خبر دی
نے کہا ہم کو خبر دی سالم بن عبد اللہ نے اُس نے عبد اللہ بن عمر سے اُس نے کہا میں نے دیکھا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب کھڑے ہو نماز میں اٹھائے دو لون تہ اپنے پہانک کہ برابر ہو
ان کے کندھوں کے اور ایسا ہی کرتے تھے جب تکیر کہتے واسطے رکوع کے اور ایسا ہی کرتے تھے جب
سر اٹھانے رکوع سے اور کہتے سمع اللہ لمن حمدہ اور نہیں کرتے تھے یہ کام سجدہ میں اور اسی مضمون
کی حدیث ہے مسلم کی صفحہ ۶۸ جلد اول میں ہوتا امام مالک کے صفحہ ۲۵ میں ترمذی کے صفحہ ۳۶ میں
سنن ابوداؤد کے صفحہ ۱۰۳ میں سنن انسائی کے صفحہ ۶۸ و ۶۹ میں سنن ابن ماجہ کے صفحہ ۱۳۱
میں شکوۃ کے صفحہ ۶۷ میں بخاری کی شرح قسطلانی میں کہا ہے کہ پچاس صحابیوں نے اس حدیث
کو روایت کیا ہے ترمذی نے جو وہ صحابیوں کا نام لیا ہے مسک انختام میں چوبیس کا آن قیم
نے زاد المعاد میں کہا ہے کہ تیس صحابیوں نے اس کو نقل کیا ہے سفر السعادت میں کہا ہے کہ چار سو
حدیث اور اترہس بارہ میں صحت کو جو پچاس ہے اور اس حمان سے رطت فرما تارک منہیر

صحت
بخاری
مسند احمد
ترمذی

اللہ علیہ السلام کا اسی پر عمل تھا صفحہ ۵۵ جس قدر احادیث اس سنت کے بارے میں کتب احادیث میں موجود ہیں کسی اور سنت کے بارے میں کم ہونگی جب تقدشانی کافی ودانی ثبوت انکو کفایت نہیں کرتا تو خدا جل نے کفر ثبوت، ہوتو یہ لوگ قبول کرے ثبوت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم خدا تعالیٰ کا حکم ہونیکا فرمایا اللہ تعالیٰ نے دَمَا أَشْكُمُ الرَّسُولُ فَخُذْهُ وَمَا نَهَكَهُ عَنْهُ فَانْتَهَوْا سُوۡرَةُ احۡشٰی ترجمہ جو دے مگر رسول اللہ و ولید احب سے منع کرے اس سے باز رہو۔ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰی اِنْ هُوَ اِلَّا وَحۡیٌ وَّیُوحٰی سُوۡرَةُ بَیِّن (ع) ترجمہ یہ رسول اللہ اپنے نفس کی خواہش سے کچھ نہیں کہتا جو کہتا ہے وہ سب اللہ ہی کا حکم ہے ثبوت اللہ تعالیٰ کے امارے ہو حکم کو بڑا جانے سے کافر ہو جانیکا اور ضبط عمل کا ذلک بَاثِمُہُمْ کِرۡهُوۡ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاحۡطُۡۤاۡ عَمَّا لَہُمۡ۔ سُوۡرَةُ مُحَمَّد ترجمہ یہ ان کے عمل کو دینا اس واسطے ہے کہ انہوں نے بڑا جانا اس حکم کو جو اتارا اللہ نے پہر صنائع کر دیے اللہ تعالیٰ نے عمل ان کے دلیل جو تیوں میں نماز پڑھنے کی الی شمس سعید بن یزید نے کہا کہ یسینہ انس بن مالک نے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو تیوں میں نماز پڑھا کرتے تھے اس نے کہا ان پڑھا کرتے تھے رشاد بن اوس نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا خلافت کرو یہود کا وہ جو تیوں اور موزون میں نماز نہیں پڑھتے۔ ابو سعید خدری نے کہا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ نا کہاں اپنی جوتیان اتار دیں لوگ نے بھی دیکھا کہ اتار ڈالیں نماز سے فراغت پا کر آپ نے پوچھا کہ تم نے اپنی جوتیاں کیوں اتاریں انہوں نے عرض کیا کہ آپ کو دیکھا کہ آپ نے فرمایا جبکہ جبریل نے اگر خبر دی کہ تیری جوتیوں میں پلیدی ہے میں اس واسطے تماری نہیں جب تم میں سے کوئی مسجد میں آوے تو جو پڑھو گودیکھ لے اگر ان میں پلیدی نظر آوے تو انکو زمین سے کہہ کر صاف کر لے اور انہیں نماز پڑھے اسی مضمون کی اور یہی حدیثیں ہیں تنبیہ کی شرح کبیری میں لکھا ہے وفيہا الصلوة فی النعلین نَقُصِّلُ عَلٰی صَلَوةِ الْحَاوِیِّ اَضَاعَا اَخْلَافَ لِبَیۡحِیۡمٍ کِبَرٰی شَرَحَ مُتَابَعَتِہٖ ترجمہ جو تیوں میں نماز پڑھنا کسی درجہ زیادہ فضیلت کے کہتا ہے ننگے پاؤں نماز پڑھنے سے۔ واسطے مخالفت یہود کے اور ابو سعید خدری کی حدیث کے اخیر میں پلیدی جو تیوں کو پاک کر نیکیا یا یہی ہو چکا یعنی لوگ دوستانہ نصیحت کرتے ہیں کہ یہ امور اگرچہ سنت تو ہیں مگر لوگ ان کو باز

۱۰
بعضی از سید
اولی که در
پنجوا
۱۱
بعضی از سید
که در
۱۲
بعضی از سید
۱۳
بعضی از سید

سے چڑتے اور شور کرتے ہیں اس واسطے انکار نہایت ہے اسے مہربانوں میں مہربانی کرو چڑھنا اور شور
 کرنا چوڑ دو چوڑ نا تو کوئی فرض اجبست سخت نہیں جس کے چوڑنے میں تمہارا کچھ نقصان ہوتا
 ہے نہیں ہی یہی طرف ضعیف نظر آئی ہے شور کرنے والوں کو کیوں نصیحت نہیں کرتے ہو کہ شو
 نہ کیا کریں امر شریع سے چڑنا اور شور ایمان سے بعید خدا اور رسول پر ایمان لائے ہو یا
 رواج ملک پر تمہاری مصلحتوں نے تو ملک کے دین کا نام ہی کہو دیا جواب ال دوم بعد فوت
 ہونیکے کلام کرنے سے قسم نہیں ٹوٹی اور طلاق نہیں پڑتی کفر میں کہا ہے اِنْ ضَرَبْتَكَ اَوْ
 كَسَوْنَكَ اَوْ كَلَمْتَكَ اَوْ دَخَلْتَ عَلَيَّ كَفْرًا تَرْجِمُهُ كَا كَرْسِيٍّ لِّمَنْ قَسَمَ كَهَانِي
 كَا كَرْمِيْنٍ تَجْهَكُوْا رَوْنِ يٰ اَكْبَرُ اِنِّمَآ اَنْ يٰ تَجْهَ سَے کلام کروں یا تیرے پاس اخل ہوں تو کسب
 قسین بغیر ہونگی ساتھ زندگی کے اگر نہ ہو یہ کام کریگا تو قسم کی مردہ کریگا تو نہ ٹوٹے گی۔ ہدایہ
 میں کہا ہے مَنْ قَالَ اِنْ ضَرَبْتُكَ فَعَلَيْ خُوفُوهُ عَلَيَّ اَلْحَبْوَةُ ہدایہ ترجمہ جس نے کہا اگر
 میں تجھ کو ماروں تو میرا غلام آزاد اگر زندہ کو مارے گا تو غلام آزاد ہو جاوے گا مرنیکے بعد ماریگا
 تو آزاد نہیں ہوگا۔ تخلص میں کہا ہے وَكَذٰلِكَ لَوْ قَالَ اِنْ كَلَمْتُكَ فَعَلَيْ خُوفُكَ لَعَلَّ
 مَوْتَهُ لَيَجْعَلَنَّ مِثْلَ تَرْجِمَةٍ اَلْاگر کسی نے کہا اگر میں تجھے کلام کروں تو میرا غلام آزاد ہو
 اُس کے مرنے کے بعد اس کا کلام کی تو قسم نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد نہ ہوگا۔ اور پھر یہ میں کہا
 ہے لَا اِنَّ الْقَصُوْهَ مِنْ اَلْكَلَامِ اِلَّا فَهَامٌ وَالمَوْتُ شَرْفِيْہ ہدایہ ترجمہ کلام سے
 مقصود ہوتا ہے سمجھانا اور موت اس کی منافی ہے مردہ نہ سننا ہے نہ سمجھنا ہے اور تخلص میں
 کہا ہے کہ مارنے سے مقصود ہوتا ہے بدن کو درد پہنچانا اور مردہ اس قابل نہیں پھر قبر کے
 عذاب کا اعتراض کر کے اُس کا جواب یہ ہے اور ایسا ہی ادنیٰ سے بیکر ہر ایک فقہ کی کتاب
 میں کتابا لایمان بابا الیمین فی القتل والضرر غیرہ نکال کر دیکھ لے جس کا جی چاہے صاحب
 الغرائب تحقیق اندر ہاں ما عظم حرمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے بولن دایت کرتے ہیں دای الاہم
 اَبُو حَنِيفَةَ مَنِ يَّا اَلْقُبُوْكَ اَهْلَ الصَّلَاحِ فَيَسْلِمُ وَيُجَا طِبُّ يَتَكَلَّمُ يَقُوْلُ يٰ اَهْلَ الْقُبُوْرِ
 اَهْلُ لَكُمْ مِنْ خَيْرٍ وَّهَلْ عِنْدَ كُمْ مِنْ شَيْءٍ اَنَا تَيْسَكُمْ وَ اَتَيْكُمْ كُنْ شَيْءٌ وَلَيْسَ اِلَيَّ مِنْكُمْ اَلَا
 الدَّعَاءُ فَقَالَ كَذِبٌ اَمْ عَقَلْتُمْ فَمِنْهُ اَبُو حَنِيفَةَ يَقُوْلُ يُجَا طِبُّ يَتَكَلَّمُ فَقَالَ اَهْلُ جَالُوْا

لک قال لا نقال حقا لک تو تربت یدک کیف تکلم اجساد الا یستطیعون جوابا ولا یملکون
 شیئا ولا ینعمون صوتا و قد و ما انت فی القبور نقل از جامع التفاسیر فواب
 خطب لڈین خان حنفی ترجمہ کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے دیکھا اس شخص کو جو اولیاء
 کی قبروں پر آتا ہے پھر انکو سلام کہتا ہے اور خطاب کرتا ہے اور ان سے باتیں کرتا ہے اور کہتا
 ہے اے قبر والو تمکو کچھ خبر ہی ہے تمہارے پاس کچھ اثر ہے میں تمہاری بات یا ہوں کئی مہینوں
 سے تمکو پکارتا ہوں اور میرا سوال تم سے سوا دوسرے اور کچھ نہیں سو تم نے کچھ معلوم ہی کیا ہے یا
 غفلت ہی میں پڑے ہو پھر ابوحنیفہ نے اس کا قبر والوں سے باتیں کرنا سنا پھر اسکو کہنا کہ ان
 اولیاء نے تمکو کچھ جواب یا اس نے کہا کچھ نہیں پھر امام نے اسکو بد عادی کہ تو خدا کی رحمت
 سے دور ہووے تیرے دونوں ہاتھ خاک میں ملین کیسی باتیں کرتا ہے تو بد نون سے جو نہیں
 رکھتے جواب دینے کی اور مالک نہیں کے چیز کے اور سنتے نہیں کوئی آواز اور پھر ہی امام صاحب نے
 یہ آیت و ما انت فی القبور امام عظم رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی سب کتابوں میں
 یہی لکھا ہے کہ مردے نہیں سنتے اور ولی اور غیر ولی کا کہیں فرق نہیں کیا دونوں کا ایک
 حکم بتا ہے جو نہ مانے وہ امام عظم رحمۃ اللہ علیہ کے ساری فقہ کا شکر ہے بعض نادان کہتے
 ہیں کہ اولیاء کو مردہ کہنا جائز ہے اور سپرد دلیل یہ لاسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے شہیدین کو مردہ نہ
 سننے کیا ہے اور پھر انکو کتاب سے بچھو ل لاسے شہید اور ولی کا ایک حکم بتاتے ہیں سو یہ انکا بہت
 امام صاحب کے اجتہاد کو روکتا ہے اس واسطے امام عظم رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے ایک ایسا جواب دیتا
 ہوں جسکا کوئی مقابلہ نہ کر سکے اور وہ یہ ہے کہ شہادت ایک اعلیٰ منصب اور تہہ ہر جسکے واسطے خدا
 و رسول اللہ کی کلام میں بڑے بہاری انعام اخروی کا وعدہ دیا گیا ہے اور اس کے احکام قرآن
 حدیث فقہ میں مذکور ہیں اور ولایت یعنی ولی ہونا کوئی منصب رتبہ شرعی نہیں بلکہ خیال پکانے
 کے مراتب میں سے صوفیہ کرام کی اصلاح میں ایک تہہ کا نام ولایت ہوا جس نے اس مرتبہ تک خیال
 پکا یا اسکا نام ولی ہے مگر صیغہ صلاح مانحن فیہ سے خارج ہے اور نہ خدا و رسول اللہ کی کلام میں اسکو
 واسطے کوئی وعدہ انعام اخروی کا ہے اور نہ قرآن و حدیث فقہ میں اس کے کچھ حکام مذکور ہیں -
 متنبہ - گنہ - قدوری - شرح دقایہ - ہدایہ - کہول کرویکو کہیں کوئی ولایت کا مسئلہ بیان نہیں کیا

پہر دونوں کا ایک حکم کیونکر ہو سکتا ہے کس مجتہد کا یہ قیاس ہے جہاں شہیدوں کو مردہ کہنے سے منع کیا ہے وہیں ایک جگہ یہی فرمایا ہے کہ **اَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ** یعنی تم انکی زندگی کو نہیں جانتے اور دوسری جگہ فرمایا **عَنْدَرِ تَهْمٍ** یعنی زندہ ہیں اپنے رب کے پاس تمہاری پاس تم ابونا تہ شہیدوں کو قرون میں دفن کرتے ہو اسکا ترکہ وارثوں میں تقسیم کرتے ہو اس کی عورت پر عدت و قات کا حکم لگاتے ہو بعد عدت کو جواز نکاح ثانی کا فتویٰ دیتے ہو کیا یہ احکام زندوں پر بھی جاری ہو سکتے ہیں یا رب العالمین ان لوگوں کے دلوں میں تیری عظمت مٹے جائے تیری کتاب پاک کے معنی خراب کرنے سے انکو مانع ہو آئین یا رب العالمین۔

سورۃ فتوحان بوجہ نماز چوٹنے والے کے کفر کے بیان میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - وَهَکَیْ عَلَی رَسُوْلِکَ لِیَا لَکَ رِجِیْہِ اور ہم اس کے بزرگ رسول پر درود بھیجتے ہیں۔ وقت باقی ہے پڑھو یا روضہ نماز پڑھنا فرقی نیاز ہے وقت باقی ہے اٹھو کروڑوں دین دنیا میں نبوآبرو پڑھو سب مسلمان جانتے ہیں کہ بعد ایمان کے افضل عبادات نماز ہو اور پانچ بار ہر دن میں فرض ہے اور ٹہری ٹہری فضیلتیں اسکے ادا کرنے میں وارد ہوئیں اور سخت سعیدین اس کی ترک میں آئی میں آئی ہیں چنانچہ فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانچ نمازیں میں کہ فرض کیا اللہ تعالیٰ نے بندوں پر پس چوتھی شخص اچھی طرح کرے وضو اُن کا اور پڑھے انکو اُن کے وقت پراور پورا کرے رکوع اُن کا اور شروع اُن کا ہو گا واسطے اُن کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے عہد کہ اچھے اُسکو اور جو ایسا نہ کرے پس نہیں ہے واسطے اُس کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے عہد چاہے اُس کو بخشے چاہے اُسکو معذب کرے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی حفاظت کرے نماز پر وہ نماز اُس کے لیے نور اور دلیل اور نجات ہوگی قیامت کے دن اور جو حفاظت نہ کرے اُس کے لیے وہ نور ہوگی نہ دلیل نہ نجات اور ہو گا وہ شخص قیامت کو دن سادہ قارون اور فرعون اور ہامان اور ابی بن خلف کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اول سب سے قیامت کو دن حساب نماز کا ہو گا اسی طرح اور احادیث و آیات ان مضامین جو بڑی ہوی ہیں مگر باوجود اس کے دیکھا جاتا ہے کہ بہت کم لوگ اُسکو ادا کرتے ہیں حالانکہ اُس میں نہ کچھ خرچ ہوتا ہے نہ کچھ

شفقت بدنی لاحق ہوتی ہے بغرض اگر کسی نادان فقیر و بیداری غافلین کے ایک استغنا جو ذیل میں
 مرقوم ہے یہاں کے علماء کو کیا گیا جس کا جواب ہر شخص پر بغور دیکھنا اور اس پر عمل کرنا واجب ہو پس
 مناسب کہ سب لوگ ہمتیں اپنی اس عمل خیر میں مصروف کریں اور خود پابندی کر کے اپنی توابع
 و احباب کو ہدایت کریں اور جو شخص مانے اس سے احتلاط اور ملاقات کر دین اور اپنے حق پانی
 میں اس کو شریک نہ کریں جس سے خدا و رسول پزاری ظاہر فرما دیں کیونکہ اس کو اپنا دوست سمجھنا اور
 خورد نوش میں شامل کرنا گوارا ہوگا اور سزا تو بے نماز کی بہت بڑی ہے مگر اس زمانہ میں اس قدر
 ممکن ہے اس میں غفلت و کوتاہی نہ کرنا چاہیے۔ حسب نمازوں کو بنولتے نفور و گم ہوانگی
 غفلت و خواب وغور و انکے برتن میں نہ تم پانی پیو و اپنے برتن میں نہ پانی انکو دو و دست
 کھلاؤ ساتھ میں انکو طعام و خاک رو بون کو ترہیں انکے کام و ہارتہ کا انکے نہیں کھانا درست
 انکی دعوت میں نہیں جانا درست و حقہ و پان انکو دست و زینہار و دل جلوشاہد سپر ایک با
 زرد و زمین سرخ و ہو جائیں اب و ایک دم میں ہونمازی کیا عجیب و اللہ تعالیٰ رب المانوں
 کو توفیق بخشے استغنا ہم جواب ذیل میں نقل ہوتا ہے اصل اسکی عاجز کے پاس جامع مسجد میں
 موجود ہے جس صاحب کو شک ہو تو تشریف لاکر ملاحظہ فرما دیں فقط

استغنا

کیا فرماتے ہیں علماء دین حق میں اس شخص کے جو بلا عذر شرعی فرض نماز کو ترک کرے شرعاً اسکا کیا
 حکم ہو اور اسکو ساتھ احتلاط اور ساتھ کھانا پینا اور بونا کیا ہو اور اگر زمین میں ایک ایسا ہو
 تو نکاح باقی رہیگا یا نہیں اور صحبت حلال ہوگی یا حرام اور اولاد کیسے ہوگی اور اگر بعد ہر نے اس شخص
 کے زجر اس کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو کیا ہو اور اگر نصیحت نماز سے ہر مانے یا کوئی کلمہ استغنا
 یا انکار کا کہے تو کیا حکم ہے ۱۔ یٰٰتُوءُ اَوْ جُرُوءُ ۲۔ جواب تارک الصلوٰۃ عدا کے باب میں علماء کے
 اقوال مختلف ہیں صحابہ میں حضرت عمر و حضرت عبداللہ بن مسعود و حضرت عبداللہ بن عباس و حضرت
 معاذ بن جبل و حضرت جابر بن عبداللہ و حضرت ابو الدرداء و حضرت ابوسہرہ و حضرت عبدالرحمن بن
 عوف اور غیر صحابہ میں سو امام احمد بن حنبل و اسحاق بن راہویہ و غنی و ابوبالغیا و ابوداؤد
 الطیالسی و ابوبکر بن ابی شیبہ کا قول ہے کہ وہ شخص کافر ہو جاتا ہے اور حماد بن زید و کھول

و امام شافعی و امام مالک کے نزدیک کافر تو نہیں ہوتا مگر قتل کیا جاوے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 کفر اور قتل کا حکم نہیں کیا جاتا مگر قید شدیدی میں کہنا چاہیے اور خوب مزادینا چاہیے اور اس قدر مایوس
 کہ بدن بخون نہ ہو لگے یہاں تک کہ توہ کرے یا اسی حالت میں مجاہد اور تقیہ مظہری و دفعہ المفتی و مختار
 اور اس سے محتاط و خورد و نوش کھٹکوترک کر دینا چاہیے کہ اس وقت بجایو جس سے بقدر ممکن ہو اور
 جس کی غرض ہی یہی ہو کہ تنگ ہو کر توبہ کرے (حدیث کعب بن مالک کی اس باب میں دلیل ہو اور ابن
 مسعود سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب بنی اسرائیل معاصی میں اقم ہوئے
 عالموں نے منع کیا وہ باز نہ آئے پس ان کے پاس بیٹھنے لگو اور ان کے سامنے کھانے پینے لگو پس ان کے دلوں
 کا ان کے دلوں پر اثر پڑ گیا پس لعنت کی ان پر اور پڑ بان داؤد اور عیسیٰ بن مریم کے یہ اس وجہ سے ہوا کہ انہوں
 نے نافرمانی کی اور حد کو تجاوز کرتے تھے اوی کہتے ہیں کہ آپ تکیہ لگائے بیٹھے تھے اٹھ بیٹھ فرمایا یہی
 تم کو نجات نہ ہوگی جب تک کہ اہل معاصی کو مجبور نہ کرو گے زہد الترمذی و ابوداؤد اور ابن عساکر کو
 کافر کہا ہے ان کے نزدیک نکاح باقی نہ رہیگا اور صحبت حرام ہوگی اور اولاد حرامی ہوگی معاذ اللہ
 اور زجر کے لیے اگر اہل علم و فضل ان کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں تو جائز ہے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مدینہ قاتل نفس پر نماز نہ پڑھی تھی اور جیسا فقہاء حنفیہ نے قطع طریق و مسکار و باغی و قاتل احد
 والا بوین پر نماز پڑھنے سے بغض ان کی امانت کو منع کیا ہے (در مختار) اور امام مالک سے منقول ہے
 کہ اہل فضل و مناق پر جیسے بے نماز نماز نہ پڑھیں تاکہ انکو عجزت ہو (نودی شرح مسلم) اور اگر نماز سو متفر یا
 اعراض ظاہر کیا یا تحقیق و استہزاء سے پیش آیا کافر ہو جائے گا کیونکہ امانت حکم شرعی کی کفر ہے واللہ
 اعلم و علیہ السلام و آلہ و سلم و کتابہ تعالیٰ انشرف علی عینی عنہ ارشاد علی ارکضہ اولیا هو العلم الخیر و صدق
 بحسب مصیب کو کہ امر حق کو کفر یا فرمایا جہاد اللہ سبحانہ خیر الخیراء حرره العبد الخیال محمد عادل عالمہ
 تعالیٰ بفضلہ الشامل الصلح حارہ بلطفہ الکامل فی العاجل و الآجل محکم بحکمہ شرع صحیح الجواب
 حرره سید محمد احسان الحق عفی عنہ احسان الحق هو المصیب واقعی نماز کا ترک کرنے والا
 بحیثیت ترک سلوۃ ایسی ہی جہاد و توحید کا مستحق ہے جو بحسب مصیب تحریر فرمایا ہے کتبہ العبد الضعیف
 محمد علی ذکر الجواب لا یتب فیہ حرره العبد الراجی غفرلہ اللہ القوی محمد عبد الغفار
 المکنوی عفی عنہ عبد الغفار الجواب صحیحہ و الخیر صحیحہ احمد بن عفی عنہ مدرس مدرسہ دار

جنگو بہ حب خدا عشق رسول کیون نہ کر لینگ وہ یمنون قبول کلام
جو ہو گیکول کی لاگ ہو وہ بجا دیکادمان کی آگ ہو اور یہی یاد رکھنا چاہیے کہ جو شخص ان کو نہ
جنون نہ نماز نہ وہ کی ہے طعن و تشنیع کر لگا وہ مناع الخیرین داخل ہوگا جسکی ذرت قرآن مجید میں
ہے بلکہ اس سے تر اسکی زوال ایمان کا خوف ہو معاذ اللہ منہ ع بر رسولان بلاغ باشد ولس السلام
علی من اتبعہ اللہ التماس در حضور مومنان اہل علم و پاکباز بہ عرض کرتا ہے یہ عبد اللہ یصد عجز
و نیاز بہ بے نمازی کو سادین پڑھے یہ بہ تمام بہ اور تر غیب نماز انکو دلاوین صبر و شام بہ پائینگر
اللہ کی درگاہ و اجر عظیم بہ مومنون کو جو بتا وینگو صراط مستقیم بہ المشتہر خیر خواہ عباد اللہ محمد
عبد اللہ غفر لہ اللہ امام جامع مسجد

سترہوان فتویٰ یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا ورد کرنے اور بغداد کی
طرف منہ کر کے گیارہ قدم چلنے اور پیران پیر کے نام کی گیارہویں کرنی
والون وغیرہ مشرکون کے پیچھے نماز درست نہ ہونے کے بیان میں
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں (اول) یا شیخ عبدالقادر جیلانی خلیفہ
اللہ کا حاضر ناظر جانکورد کرنا جائز ہے یا نہ اور اس ورد کا پڑھنے والا کیسا ہو (دوم) بغداد کی طرف
جوز نہ کر کے اور بعضی گلے میں کپڑا ہی ڈال کر دست بستہ ہو کر گیارہ قدم دیتے ہیں اور پیران پیر
سے استمداد اور استعانت کرنے میں یہ لوگ کیسے ہیں (سوم) گیارہویں جو واسطے از دیاد مال
اور استعانت اور استغاثہ کے مصائب میں کرتے ہیں جائز ہے یا نہ اور اگر یہ اعتقاد محض اعیال
ثواب کے کیا جاوے تو تعین یوم کیسا ہو (چارم) جو شخص ان افعال مذکورہ کا مجوز اور منفی اور
مردج اور مثبت اور مقرر ہو وہ کیسا ہے اس کے پیچھے نماز پڑھنی درست ہو یا نہ اور اہل سنت و الجماعت
اور مذاہب اربعہ کو کسی مذہب میں داخل ہے یا نہ (پنجم) جو لوگ افعال مذکورہ کے ترکب اور معتقد ہو
انکے ساتھ مخالفت اور مجالست اور مواکلت و مشارکت درست ہو یا نہ ان کے
ساتھ السلام علیکم کرنا جائز ہے یا نہ (ششم) جو شخص ان افعال مذکورہ سے ناام ہو اُسے ہر فتویٰ تکفیر اور
اتعام و بایست والکار ولایت اولیاء اللہ کا لگنا کیسا ہے اور اس ناام کے پیچھے نماز پڑھنی

درست ہو یا نہ بنیو بالآیات الْقُرْآنِیَّةَ وَالْأَحَادِیْثَ النَّبَوِیَّةَ وَالْإِذْیَاتِ الْفَقِہِیَّةَ تَوْجُّدًا الْجَوَابُ
 اِنْ اَحَدُکُمْ اَلَا لِلّٰہِ قَبُو سَوَالَاتِ سَائِلٍ ہِیْ صَاف ظاہر ہے کہ جس کا یہ عقیدہ ہو وہ مشرک ہو کیونکہ غیر اللہ کو حاضر و ناظر
 جانتا اور اس کے نام کا مثل اسماء الہی درود و وظیفہ کرنا اور اس سے حاجات طلب کرنا اور گیارہ قدم بسوی بغداد
 بہ بیت توجہ جانب قبر غوث الاعظم مثل آداب نماز و دست بستہ ہو کر چلنا اور بہ رحبت قمری ماسی آداب ہو کر ناکہ جسکو
 اصطلاح مشرکین مبتدعین میں نماز غوثیہ اور ضرب الاقدام کہتے ہیں اور استمداد اور استعانت غیر اللہ کو کرنا
 اور ایسے افعال شرکیہ بدعیہ کا ترک نہ ہونا طریقہ مشرکین کا ہے کیونکہ عقیدہ ثبوت علم غیب کا سوا موزات باری
 غرہ غلام الغیب کے کسی نبی یا ولی یا غوث یا قطب یا پیہر یا مرشد کو ساتھ رکھنا عین شرک ہے یہ دلیل آیات
 مِثَاقِ قُرْآنِ مَجِید و احادیثِ سَوَل کریم علی الصلوٰۃ و التسلیم اور روایات فقہیہ کے ۔ اَمَّا الْآیَاتُ فَکُلٌّ لَا یَعْلَمُ مَنْ
 فِی السَّمَوٰتِ وَ الْاَرْضِ الْغِیْبَ اِلَّا اللّٰهُ وَ مَا یَشْعُرُوْنَ اَیَّانَ یَبْعَثُوْنَ تَرْجِمَہُ تُوکُمہ کو ی نبین جانتا ان لوگوں
 میں سے جو آسمان میں ہیں اور زمین میں غیب کو سوا اللہ کے اور وہ لوگ یہی نبین جانتے کب اُتائے گا ونگو
 وَ مَنْ اَصْلَھُمْ یَنْدَعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا یَسْتَجِیْبُ لَہٗ وَھُمْ عَنْ دُعَائِہِمْ غَافِلُوْنَ تَرْجِمَہُ اور اس
 سے زیادہ گمراہ کون ہو جو پکارتا ہو اللہ تعالیٰ کے سوا ایسے شخص کو جو نبین قبول کرتا واسطے اس کے اور وہ ان
 کی پکار کو سنجیدہ نہیں دلا تَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُکُمْ وَلَا یَضُرُّکُمْ فَاَنْتُمْ مِنَ الظَّالِمِیْنَ
 تَرْجِمَہُ اور نہ پکارتو سوا ہی اللہ کے اُس چیز کو جو نہ تجھے نفع دے نہ ضرر پس اگر تو نے یہ کام کیا پس تحقیق ظالم
 میں ہے وَ اَمَّا الْاَحَادِیْثُ فَفِیْ حَدِیْثِ الْجَارِیَّاتِ قَالَتْ اِحْدَھُنَّ وَفِیْنَا نَبِیُّ یَعْلَمُ مَا فِیْ غَدِ فَقَالَ
 دَعْنِیْ هٰذِہٖ وَ قَوْلِیْ الَّذِیْ کُنْتُ یَقُوْلُوْنَ تَرْجِمَہُ ایہ حدیثیں پس نوڈیون کی حدیث میں ہو کہ ایک نے کہا اور
 ہمارے پیچ میں ایسے نبی جو کل کی بات جانے میں تو اپنے فرمایا اس کو چوڑ دی اور وہی کہ جو تو پہلے کہہ رہی تھی
 وَ عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہَا قَالَتْ مَرَّ اَخْبَرْتُکَ اَنْ تَحْمَدَ لَیْلَہُ الْخَمْسِ الْاُتِیَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِنَّ اللّٰہَ عِنْدُ
 عِلْمِ السَّاعِۃِ لَا یَدْرِیْ فَقَدْ اَعْظَمَ الْوَفِیَّۃَ رَوَاہُ مُسْلِمٌ تَرْجِمَہُ اور حضرت عائشہؓ مروی ہے انہوں نے کہا شخص
 تجھے خبر دی کہ محمدؐ ان پانچ باتوں کو جانتے ہیں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ کہ اللہ اس کو پاس سے
 علم قیامت آخر تک پس اس نے بڑا بہتان باندھا اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
 وَ اَلٰہِہٖ وَسَلَّم اَدْرِیْ وَ اللّٰہُ اَدْرِیْ وَ اَنَا رَسُولُ اللّٰہِ مَا یَعْلَمُ فِیْ وَ لَا یَعْلَمُ کَانَ فِی السَّکُوْفِ تَرْجِمَہُ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا حالانکہ میں اللہ کا رسول ہوں کہ

کیا معاملہ کیا جاوے گا میرے ساتھ اور تمہاری ساتھ یہی طرح ہر شکوہ میں اور بخاری اور مسلم میں حدیث
الافک صرح کہ جب منافقین نے بہتان حضرت عائشہ پر باندھا ایک مدت تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسر
کے قدر اہتمام تحقیق براۃ صدیقہ رضی اللہ عنہا میں رہا اور قلب مبارک ہر شک و شبہ کا ان کو قبل از نزول
آیات براۃ کے بارگاہ قدوس سے وہ رفع نہ ہوا جب آیات برات نازل ہوئیں تب یقین ہوا اگر علم غیب
آپ کو ہوتا تو اس قدر رنج و غم اور اہتمام شان جادو نہ کیوں ہوتا قصہ حدیث میں اس بات کو نذیر بیان ہوا اور
حدیثین بہت ہیں داتا الزوایات الفقیہیۃ قال الملا علی القاری فی شرح الفقیہ الاکبر رحمۃ اللہ علیہ
ان الانبیاء لم یعلموا الغیبات لیعارضہ قولہ تعالیٰ قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب
الا اللہ وقال فی الزمر لا یشئ غیرہا من کتب الفتاویٰ من قال المناجیح حاضروہ تعلم بکفرہ وقال
الشیخ محمد الدین بن سلیمان الخنسی فی رتائہ ومن من ان المیت یتحدث فی الکہم ویردون اللہ و
اعتقد یہ ذلک کفر کذا فی انجیل لرائین فعلم ان علم اللہ سعادۃ و تعالیٰ الٰہی وابدی و
محیط بما کان وما یكون من جمیع الاشیاء غیبیہا و قد فیضہا و قلبہا وجعلہا و قد فیضہا و
قطبہا و صغیرہا و کبیرہا و لا یخفی عنہ من علمہ و قد رتبہ شئی و لا ینجزل بالبعض و لا یجتن
عن البعض نقص و اقصا و ہذہ النصوص القطعیۃ ناطقۃ یعلمون علیہ و یؤمنون قد رتبہ فهو
بکل شئی علیم و هو علی کل شئی قذیر ترجمہ اور ایہ فقہی روایات ملا علی نے شرح فقہ اکبر میں لکھا۔
پہ جان کے کہ انبیاء علیہم السلام غیب نہیں جانتے و بطور ماضی قول اللہ تعالیٰ کے کہ دے کوئی نہیں جانتا
ان لوگوں میں سے جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں غیب کو سوا اللہ تعالیٰ کے۔ اور ہرگز یہ وغیرہ فقہ کی
کتابوں میں ہے جو شخص کہے کہ مشائخ کے ارواح حاضر ہیں جانتے ہیں وہ کافر ہو جاتا ہے اور شیخ
فخر الدین بن سلیمان حنفی نے اپنے رسالہ میں کہا جو شخص کہے کہ میت کاسون میں تصرف کرتا
ہے سوائے اللہ کے اور سپر اعتقاد کہ کافر ہو جاتا ہے اس طرح ہے البحر الرائق میں پس معلوم ہو گیا
کہ اللہ سبحی و تعالیٰ کا علم انہی ابدی ہے اور محیط ہر سائر اشیاء کے جو ہو چکی اور جو ہوگی تمام اشیاء کو
کیا چھوٹی کیا بڑی کیا اونے کیا اعلیٰ اور اس کو علم اور قدرت ہو کوئی شے خارج نہیں کیونکہ بعض چیزوں
سے جاہل اور عاجز ہونا نقص اور احتیاج ہے اور یہ خصوص قطعیہ اس کے عموم علم اور شمول کو ظاہر کرتی ہیں
پس وہ چیز کو جانتے والے ہے اور ہر چیز پر قادر ہے پس یہ علم اور قدرت خاصہ ذات باری عالم الغیب

قادر مطلق کا ہے اس میں شریک کرنا بھی کو یا دل کو نہیں شرک ہو اور جو بعض امور غائبہ پر انبیاء علیہم السلام
 یا اولیاء کرام کو انکشاف ہوا ہے سو شخص بوحی و اعلام الہام لہی ہوا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ ذکا یحیط
 بشئی مقرب علیہ الاشیاء ترجمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور زمین احاطہ کرتے اوپر کسی چیز کے علم اس کے
 سے مگر جتنا وہ چاہے ۔ اور یہ علم جو باعلام حق سبحانہ و تعالیٰ مقربان خاص الخاص کو ہوتا ہو
 ذات سید کائنات علیہ الصلوٰات کو بہ نسبت اور انبیاء عظام اور اولیائے کرام کو اگرچہ بوجہ کمال
 ہے لیکن علم علام الغیوب و مماثل نہیں کہا قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا أَقُولُ نِعْمَ عُصِدَ خِرَاتِنِ اِلٰهٍ وَلَا
 اَعْلَمُ الْغَيْبِ الْاٰیۃ + وَقَالَ الْاِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الرَّازِیْ رَحْ فِي تَفْسِيْرِہِ الْکِتَابِ یَحْتَجُّ اٰیۃ قُلْ
 لَا اَعْلَمُ مَزْنِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبِ اِلَّا اللّٰهُ الْاٰیۃ اِنَّہٗ لَمَّا بَيَّنَّ اَنَّهُ الْخُتْمُ بِالْقَدْرِ
 فَکَذٰلِکَ تَبَيَّنَ اَنَّهُ الْخُتْمُ بِجَلَالِ الْغَيْبِ وَالْاٰیۃ مَبْقُوتٌ لَا خُتْمَ صَاحِبِہِ تَعَالٰی بِجَلَالِ الْغَيْبِ
 وَ اَنَّ الْعِبَادَ لَا عَلِمَ لَهُمْ بَشَیْءٌ مِنْہٗ وَاَمَّا قَوْلُهُ وَمَا یَشْعُرُوْنَ اَیَّانَ یَبْعَثُوْنَ صِفۃً لِّاَهْلِ
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَیَا زَیْدُ کُنْ لَہُمْ عَلِیہِ الْغَيْبِ اَنْتَیْ خُتْمُہٗ اَمْرٌ جَمِیْعٌ اَللّٰہُ تَعَالٰی نے فرمایا
 کہ دے میں تم سے یہ نہیں کہتا میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ میں علم غیب کہتا ہوں آخر آیت تک
 اور امام محمد بن رازی نے اپنی تفسیر میں آیت قُلْ لَا اَعْلَمُ مَزْنِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبِ اِلَّا اللّٰہُ کو
 تحت میں فرمایا ہے کہ تحقیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے جب یہ بیان کر دیا کہ وہ سبھی نہ قدرت کو ساتھ مختص ہے تو یہی
 طرح یہی بیان فرمایا کہ علم غیب کے ساتھ ہی وہی سبحانہ و تعالیٰ مختص ہے اور یہ آیت اللہ تعالیٰ کے علم غیب کے
 ساتھ مختص ہونے کے لیے بیان کی گئی اور نیز اس بیان کے لیے کہ بندوں کو غیب میں کو کسی چیز کا علم نہیں
 لیکن یہ قول اللہ تعالیٰ کا وَمَا یَشْعُرُوْنَ اَیَّانَ یَبْعَثُوْنَ صِفۃً اہل سموات وارض کے لیے اُسے لفظ کر دی
 اس امر کی کہ انکو کچھ علم غیب ہو اختصار کے ساتھ تفسیر کی کہ مضمون ختم ہوا جواب سوال دوم یہ لکھا
 قدم جلتا اصل اہل شرک و بدعت میں سکنا نام صلوٰۃ غوثیہ ہے اور ضرب الاقدام بھی کہتے ہیں یہ
 ہی شرک ہے کیونکہ نماز خاص عبادت معبود حقیقی کی ہے وحدہ لا شریک لہ غیر کی عبادت بدنی ہو یا مالی
 شرک ہے اور فاعل شرک جو جواب ال سیوم لکھا رہوین جو معمول ہے اور ہم با نشان اہل بدعت کی
 بہ نسبت نذر غیر اللہ اور تقرب غیر اللہ کے ہے یہی شرک ہے کیونکہ عبادت مالی ہی فاعل معبود برحق کی غیر کیلئے
 حرام اور شرک ہے اور اگر نیت ایصال ثواب ہو تو خالصا لوجہ اللہ دیکر یہ تعیین یوم ایصال میت

کرین اور نام گیارہویں کا نازل کر دینا چاہیے کیونکہ یہ نام رکھا ہوا اہل شرک و بدعت کا ہے اگر کوئی خالص
 نیت سے گیارہویں نام رکھ کر ایصال کرے تو یہی اہل توحید و سنت کے نزدیک محلِ تہمت ہو اور مواضع تہمت
 سے بچنا ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چارم جو شخص مجھ کو ماضی اور مروجہ ان امور کا
 الحیاذ بالمدینہ وہ اس المشرکین ہے یعنی اپنے تابعین و مشرکین کا رئیس ہے اس کے پیچھے نماز درست
 نہیں اور جبکہ دائرہ توحید و سنت سے وہ خارج ہوا تو کسی مذہب میں مذہب اربعہ کو بک دخل یا جو اسٹول
 پنجم جن کو کون کا یہ عقیدہ ہا اور ایسے افعال شرکیہ بدعیہ میں ان سے معاملہ ترک کرنا چاہیے جب تک تائب
 نہ ہوں قد جاء فی الحدیث من احب لله والبعص لله واعطى الله ومنه الله فقد استكمل
 الانبیاء ترجمہ حدیث شریف میں وارد ہو چکا ہے جس نے اللہ کی دوستی کی اور اللہ کے لیے دشمنی کی
 اور اسی کے لیے دیا اور اسی کے لیے نہ دیا تو اُس نے اپنا ایمان کامل کر لیا جو اصل شتم جو شخص اہل افعال
 شتمیہ سے مانع ہے وہ موحّد مثنیٰ محب اولیا سے قابلِ امامت ہو اور اس کی امامت اولیٰ اور انسب ہے
 اور اس کی تکفیر خود مکفر کی تکفیر ہے واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ السلام حررہ فقیر محمد حسین الدہلوی عفا اللہ عنہ
 فقیر محمد حسین کیف یكون عبدًا مخلصًا لله جل جلاله وعز اسمائه لان الله اكبر المتعالي
ذات العظمة والجلال موجدًا ومعطى العباد للعباد وهم الاخذون منه والمحتاجون اليه
 فی الدنیا والاخرۃ کتباۃ محمد بن ابراہیم الدہلوی ترجمہ یہاں ہا اللہ جل جلالہ و عز اسمہ کے مساوی
 کیونکہ ہو سکتا ہے کیونکہ کلام بزرگ بلن شان صاحب عظمت و بزرگی کا پیدا کرنے والا اور بندوں کو
 علم دینے والا ہے اور جبکہ اُس سے لینے والے اور اُس کی طرف محتاج ہیں دنیا اور آخرت میں اس کو محمد
 ابراہیم دہلوی نے لکھا يقال له ابراهيم فاور علی عفی عنہ فاور علی عفی عنہ اولاً معلوم کرنا
 چاہیے کہ قرآن فرقان و کلام رحمت جو نازل ان مومن و مخلصین پر ہوا تو محض اسی عقیدہ کی درستگی کے لیے
 نازل ہوا ہے مشرکین کے عقائد بدعتیہ یعنی اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک درینہ فی
 زعمہم الباطل اپنے آپ کو تابعین ابراہیم کہلاتے تھے اور جب بیت اللہ اور طواف و صوم وغیرہ عبادات
 کرتے تھے لیکن عقائد ان کے بدعتیہ کہ انبیاء و اولیاء کی تصویریں اور صورتیں بنا کر ان کی تعظیم و تکرار
 و نیاز کیا کرتے تھے کہا خبر اللہ سبحانہ عنہم فی عہدہ مواضع ولیست بمخفیۃ علی من لدنی مکر

من القرآن الحدیث جسطح کہ آجکل کے مسلمان تمام عبادات یعنی صوم و صلوٰۃ و حج وغیرہ بجا لاتے
 ہیں اور اولیاء و انبیاء کے حق میں ایسے اعتقاد رکھتے ہیں جیسا کہ سائل نے بیان کیا اور مجیب استعمل
 اللہ لما یحب و یرضاہ نے جواب دیا تو حقیقت میں یہ لوگ مشرک بالہدین و ان صلوٰۃ و صاموا و عروا
 انہم مسلمون جسطح سے اللہ سبحانہ نے مشرکین مکہ کی عبادت قبول نہیں فرمائی اور عقیدہ کی رنگی
 کا اثر دفرمایا ویسے ہی جب تک آجکل کے مسلمان عقیدے ٹھیک موافق فرمان خدا و رسول کہنے

ابو محمد عبدالوہاب
 رسول اللہ
 خاتم النبیین

کرتے کوئی عبادت قبول نہ ہوگی و اللہ علم حررہ لعاجزا ابو محمد عبدالوہاب الفخجالی
 ایسا عقیدہ صریح کفر اور شرک ہے عبد الکریم بنگالی ایسا عقیدہ کہنہ
 والا سر سے سلام میں ہی داخل نہیں چار مذہب کا کیا ذکر ہے۔ کریم الدین

عظیم آبادی الجواب صحیحہ عبد الحمید عفی عنہ عظیم آبادی۔ واقعی جواب دونوں مجیبوں کا صحیح
 ہے رد مشرک اور مذاہب غیر اللہ میں اور جہنم کی طرف غیر اللہ کے شیخ عبد الحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے
 جہاں کہ سلام علیک کر نیکیا جواب دینے کو نہایت منع لکھا ہے اور لکھا ہے کہ بعض عمل کو بہکتو

ہوئے و یکم کفریب میں نہ آوی حسب اللہ بس حفظہ اللہ الجواب صحیحہ محمد زین الدین ساکن شہر

بدایون حنفی المذہب جواب بہت صحیح ہے ولی محمد فیض آبادی جو شخص ایسا عقیدہ رکھو یا

رداج دیوے بلاریب وہ مشرک ہے۔ مصطفیٰ خان سوتری غلام حسین غلام حسین ضلع ٹولہ

ہذا الجواب صحیحہ محمد بیر الرحمن بنگالی ابو محمد تائب علی اس طرح کا اعتقاد

رکھنے والا فتوے دینے والا چاروں مذہب میں کافر اور مشرک ہے لاریب و لاشک فیہ۔ ابو

اسمعیل یوسف حسین خانپوری پنجابی ہذا الجواب صحیحہ بخش پوری ثم عظم گڑھی۔ جواب صحیح ہے

چاروں امام علیہم الرحمۃ کے نزدیک بیشک ایسا عقیدہ شرک اور کفر ہے محمد عبدالغفور محمد علی بک عظیم

امر تسری

عبد الحمید

ابو الحسن محمد

عظیم اللہ محمد عبد اللہ

ایسا اعتقاد کہنا سر مشرک اور کفر ہے اس کے معتقد کو ہرگز اسلام میں کچھ حصہ نصیب نہیں ہے

رحیم اللہ پنجابی اس عقیدے والا آدمی جیسا کہ سائل نے لکھا ہے بیشک کافر اور مشرک ہے چار مذہب

سے خارج ہونا تو بہتر ہے [لو محمد] جس شخص کا یہ عقیدہ ہو وہ شخص بلاشبہ مشرک ہے کما

ثبت رحمت اللہ دنیا پوری المحبت مصیب نعمہ علی احمد بن مولی محمد سامرودی عفا عنہ
 الفصل جس شخص کا یہ عقیدہ ہے بلا شک سب مامون اور صحابہ کے نزدیک کافر ہے۔ مسکین
 فضل الہی الجواب صحیح والراۃ النجی محمد حمایت العننی عنہ جلیبیری

فتویٰ جماعت کٹری ہو جانے کے بعد سنتوں کا پڑھنا منع ہونے کا

کیا فرماتے ہیں علمائے دیندار اس مسئلہ میں کہ بعد قائم ہونے جماعت فرض صبح کے دو رکعت سنتین
 فجر کی مسجد کے اندر خواہ قریب صف کرایا دو صف کڑ پڑہنی مکروہ ہیں یا نہیں جنفی مذہب کی معتبر
 کتب و زبان اردو میں جواب فرما دیں اور اس باب میں کوئی حدیث صحیح جو دلالت کرے کراہت
 پر وارد ہوئی ہے یا نہیں بیان کرو ثواب یا وگے جواب جب مسجد میں جماعت قائم ہو تو
 بعد اس کے سنتین فجر کی مسجد میں پڑہنی مکروہ ہیں خواہ صف کے پاس پڑے یا دو صف کڑ پڑے
 دونوں صورتوں میں مکروہ ہیں کیونکہ اس میں مخالفت پائی جاتی ہے کہ امام جماعت کراہت
 ہے اور یہ شخص جدا جماعت کی سنت پڑہ رہا ہے جیسا کہ ہدایہ اور فتح القدیر جاسشیہ ہدایہ اور
 درمختار اور فتاویٰ و لوالجیہ اور فتاویٰ عالمگیری اور محیط رضوی وغیرہ سے سمجھا جاتا ہے اور
 ہدایہ فقہ حنفی میں بہت معتبر کتاب ہے اور فتح القدیر بھی معتبر ہے چنانچہ علما حنفیہ پر مخفی نہیں اور
 قریب صف کڑ پڑنے میں اشد کراہت ہو جیسا کہ عملہ راجد جہلا کا ہے ایسا ہی فتح القدیر میں
 مذکور ہے اور دلیل کراہت کی بموجب حدیث کرہ ہے بیان حدیث کا آگے آدھکا عبارت ہدایہ
 کی یہ ہے وَمِنْ اَنْتَهٰی اِلٰی اِمَامٍ فِی صَلَوةِ الْفَجْرِ وَهُوَ لَمْ یُصَلِّ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اِنْ خَشِيَ
 اَنْ تَقُوْتَهُ رَكَعَةً وَّیُؤَدِّیْكَ الْاُخْرٰی یُصَلِّیْ رَكَعَتَیِ الْفَجْرِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ یَدْخُلُ
 وَاِنْ خَشِيَ فَوَقَّعَهَا دَخَلَ مَعَ الْاِمَامِ لَا اَنْ تَوَابَ الْجَمَاعَةِ اَعْظَمُ وَاَوْعِیْدُ بِاللَّزْلِکِ
 الْاَزْمُ وَالْتَقِیْدُ بِالْاَدَاۃِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ یُدْلُّ عَلٰی اَلْکَرَاهَةِ فِی الْمَسْجِدِ اِذَا كَانَ
 الْاِمَامُ فِی الصَّلَوةِ تَرْجُمَہُ جَوْشَنُ سَجْدَہٗ مِیْنِ اَیَا اور امام جماعت کراہت ہے اور اس شخص نے
 سنت فجر کی سنتین پڑھیں ہی پس اگر خوف ہو کہ ایک رکعت جاتی رہیگی اور دوسری رکعت ہاتھ
 آدھکی تو سنت فجر کی نزدیک دروازہ مسجد کے اگر جگہ ملے تو ادا کر کے جماعت میں ملجاوے

اور جو خوف ہو کہ سنت پڑھنے میں دو کعتیں فرض کی جماعت ہو فوت ہو جاوے گی تو جماعت میں
 مجاہد اور سنت کو اس وقت چھوڑ دے اس لیے کہ ثواب جماعت کا بہت بڑا ہے اور اس کو ترک کرنے سے
 سخت وعید لازم آتی ہے اور قید ادا سنت کو نزدیک دروازہ مسجد کے دلالت کرتی ہے اور پرکرت
 پڑھنے سنت کو مسجد میں جس وقت کہ امام جماعت کرنا ہو ترجمہ ہایہ کا تمام ہوا اور ایسا ہی نسخہ
 القدر اور درختار وغیرہ کا مطلب ہے اور مراد نزدیک دروازہ مسجد یا خارج مسجد ہے یعنی خارج مسجد میں
 قریب دروازہ مسجد کے کوئی جگہ اگر ہو تو وہاں سنت ادا کر کے جماعت میں شامل ہو جاوے اور
 جو کوئی جگہ نہ ہو تو جماعت فرض میں مجاہد اور سنت مسجد میں پڑھے کہ سنت مسجد کے اندر ادا کرنے
 میں کراہت لازم آوے گی کیونکہ ترک کردہ کا مقدم ہے ادا کی سنت پر جیسا کہ فتح القدر اور
 درختار وغیرہ حوصاف معلوم ہوتا ہے **قوله** وَالْتَقَيْنِي بِالْأَدَاءِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ بِدَلٍّ عَلَى
 أَنَّكَ أَهَرُ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ زَمَانُ فِي الصَّلَاةِ بِأَرْوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ إِذَا أُقِيمَتِ
 الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ وَلَا تَهْ كُتِبَتْ خِلَافَةً لِلْجَمَاعَةِ وَلَا تَبَارِعْ عَنْهُمْ فَيَكُنِّيَ أَنْ
 لَا يُصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ إِذَا امْتَلَأَ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ مَكَانٌ لِأَن تَرْكُ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى فِعْلِ
 الشَّيْءِ غَيْرِ أَنْ تَكْرَاهَهُ تَفَاوَتْ فَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ فِي الصَّيْفِ فَصَلَّاهُ إِيَّاهَا فِي الشَّيْءِ
 أَخْفَ مِنْ صَلَاتِهَا فِي الصَّيْفِ وَعَكْسُ وَاشْدُّ مَا يَكُونُ كَرَاهَةً أَنْ يُصَلِّيَ بِأَخْطَا لِلصَّيْفِ
 كَمَا يَفْعَلُ كَثِيرٌ مِنْ الْجَمْعَةِ أَنْتَى مَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ وَإِذَا خَافَتْ قُوَّةَ رُكْعَتِي الْفَجْرِ لِاسْتِغْلَالِهِ
 بِسُتُورِهَا تَرْكُهَا لِيَكُونَ الْجَمَاعَةُ أَكْمَلَ وَالْإِيَّانُ رَجَاءُ إِذَا رَكَعَتِي فِي ظَاهِرِ الْمَدِينَةِ وَقِيلَ
 الشَّهْدُ وَأَعْتَمَلُ الْمُصَنِّفُ وَالشَّيْءُ لَا يُجَاءُ لِلْفَجْرِ لِيُصَغِّفَ فِي الشَّيْءِ لَا يَتَوَقَّعُ بَلْ يُصَلِّيهِ
 عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ إِنَّ وَجَدَ مَكَانًا فِي الْمَسْجِدِ لَأَن تَرْكُ الْمَكْرُوهِ مُقَدَّمٌ عَلَى فِعْلِ الشَّيْءِ كَذَا
 فِي الدُّرِّ النَّظَارِ **قوله** عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ أَيْ خَارِجَ الْمَسْجِدِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْقَوَاسِمَانِ كَذَا فِي
 النَّوَاوِيِّ يُصَلِّي رُكْعَتِي الْفَجْرِ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ كَذَا فِي لَعَالِي لَدِيرَتِهِ وَذَكَرَ الْوَلَوَائِيُّ
 إِمَامُ يُصَلِّي الْفَجْرَ فِي الْمَسْجِدِ الدَّاخِلِ فَجَاءَ رَجُلٌ يُصَلِّي الْفَجْرَ فِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ اخْتَلَفَ
 الْمَتَأَخِّرُونَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَكْرَهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَكْرَهُ لِأَن ذَلِكَ كُلَّهُ تَمَكُّنٌ وَاحِدٌ يَكْرَهُ
 سَجَادًا لَا فِتْنَةً لِيَكُنْ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ الْخَارِجِ يَكُنْ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ الدَّاخِلِ وَإِذَا اخْتَلَفَ

الْمَشَاحِظُ كَالْأَحْيَاءِ أَنْ لَا يَفْعَلَ أَنْتَهَى مَا فِي الْجَوَائِزِ الرَّائِقِ تَرْجُمَةً وَرَجْعَةً دُرُورَ كَيْتِ بَاسِ اِدَا
 کرنے کی قید اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ جب امام نماز پڑھا رہا ہو تو مسجد میں پڑھنا مکروہ ہو بلکہ دلیل اس حدیث
 کے جو آنحضرت صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جب نماز پڑھ رہی ہو تو سوا سے فرض کے اور کوئی نماز نہیں
 اور دلیل عقلی اسکی کراہت کی یہ ہے کہ یا جماعت کی مخالفت اور علیحدگی کے مشابہ ہو پس مناسب ہے کہ
 مسجد میں نہ پڑھے جاوے جب مسجد کے دروازے کے پاس کوئی جگہ نہ ہو کیونکہ ترک مکروہ فعل سنت
 پر مقدم ہو مگر اتنی بات ہو کہ کراہت کو درجہ متفاوت میں مثلاً اگر امام صیفی بیٹھے گریں اے طبقے
 میں نماز پڑھنا ہو تو شتوی یعنی جاڑے والے طبقے میں سنت پڑھ لینے کی کراہت حنفیہ ہے اور
 عکس اسکا بھی اسبطر ہے اور سخت مکروہ ہے اس طرح پڑھنا کہ صف میں ملکر پڑھے چنانچہ بہتر ہے
 جاہل اسبطر کہتے ہیں (فتح القدیر) اور جب یہ خوف ہو کہ فجر کی سنت پڑھنے لگیگا تو فرض
 کی دو رکعتیں فوت ہو جاوے گی تو سنت کو چھوڑ دیو کیونکہ جماعت کی تاکید بڑھ کر ہے۔ ورنہ اگر
 ایک رکعت کو پالینے کی امید ہو تو سنت نہ چھوڑے و ظاہر مذہب میں اور کہا گیا ہے چنانچہ مصنف
 صاحب تغیر البصائر و بشر بنکالی نے بحر الرائق کی تبعیت سے اس امر کو ترجیح دی ہے کہ تشدید کے پاس
 لینے کی امید ہو تو سنت کو ترک نہ کرے بلکہ مسجد کے دروازے کے پاس پڑھے اگر جگہ پاوے کیونکہ
 مکروہ کا ترک کرنا سنت کو ادا کرنے سے اچھا ہے اور صاحب بحر الرائق نے اس قول کو ضعیف
 کہا ہے اور مختار) اور یہ جو کہا مسجد کے دروازے کے پاس تو اسکا مطلب یہ ہے کہ مسجد سے باہر
 چنانچہ فتہ ثانی نے اس امر کی تصریح کی ہے (شامی) سنت فجر کی دو رکعتیں مسجد کے دروازے
 کے پاس پڑھے پھر مسجد میں داخل ہو (عالمگیری) اور دوا لہجی نے ذکر کیا کہ امام فجر کی نماز
 مسجد کے اندر کے طبقے میں پڑھا رہا ہے تو ایک مرد اگر باہر کے طبقے میں پڑھنے لگا تو اس پر
 علما کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا مکروہ نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں مکروہ ہے اسلئے کہ یہ مسجد
 ایک مکان کی طرح ہے اس دلیل سے کہ باہر کے طبقے میں نماز پڑھنے والے کی اقتداء اندر کے طبقے
 میں پڑھنے والے کے ساتھ صحیح ہے اور جب مشائخ کا اختلاف ہو تو احتیاط اس میں ہے کہ ذکر کر
 (بحر الرائق)۔ اور دلیل کراہت کی سنت فجر کے پڑھنے میں وقت قائم ہونے جماعت کی
 نزدیک صاحب ہدایہ اور صاحب منہج القدیر وغیرہ کے یہ حدیث ہے اِذَا قِيَمَتِ الصَّلَاةُ

فَلَا صَلَوةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ ترجمہ جب قائم ہو جاوے نماز یعنی جب ہو وزن اقامت شروع کرے تو اس وقت نماز پڑھنی درست نہیں سو اگر فرض کے جیسا کہ نقل کیا ہے اس حدیث کو مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور احمد بن حنبل اور ابن حبان نے اور بخاری ترجمہ باب میں اس حدیث کو لایا ہے اور ابن عدی محدث انسانہ سند حسن کے آگے اس کے یہ نقل کیا ہے کہ امی رسول خدا کے اور نہ دو رکعت سنت فجر کی یعنی کسی نے پوچھا کہ اقامت کو وقت سنت فجر کی یہی نہ پڑھی فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اقامت ہونے لگو تو سنت فجر کی یہی نہ پڑھے اور سوطا امام مالک میں اس طرح پر روایت ہے کہ چند شخص سوزن کی اقامت سن کر دو رکعت سنتیں فجر کی مسجد میں پڑھنے لگو پس گھر سے مسجد میں تشریف لائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمایا کیا دنوار سنت اور فرض کٹھی ایک وقت خاص میں یعنی ازراہ انکار اور تو بیچ و سر نش کے یہ فرمایا کیا دنوار سنت و فرض کٹھی پڑھتے ہو تم لوگ بعد اقامت کو جیسا محلی شہر سوطا میں نقل کی ہے اور دوسری حدیث انکا سنت فجر کی پڑھنے میں وقت قائم ہونے جماعت کو یہ ہے اِنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ رَاٰ رَجُلًا قَدْ اَقِيَمَتِ الصَّلٰوةُ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فَلَمَّا اَنْصَرَفَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ لَا تَرٰ فِيْهِ النَّاسُ فَقَالَ لَكَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اَرَبَا الصُّبْحِ اَرَبَا النَّهَارِ اسکو بخاری نے عبد اللہ بن جحینہ ترجمہ مقرر دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہ سنت فجر کی پڑھ رہا ہے وقت قائم ہونے جماعت کو کہ جب فارغ ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز فرض سے تو گرد ہوئے لوگ ساتھ اس کے پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر تو بیچ اور انکار کیا کہ کیا چار رکعت فرض صبح کے تو پڑھتا ہے کیا چار رکعت فرض صبح کے تو پڑھتا ہے روایت کیا اسکو بخاری نے عبد اللہ بن جحینہ صحابی سے۔ اور صحیح مسلم وغیرہ میں عبد اللہ بن جحینہ سے یوں روایت ہے قَالَ اَقِيَمْتُ صَلَوةَ الصُّبْحِ فَرَأَى رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي وَالْمَوْزَنُ يُقِيَمُ فَقَالَ اَنْصَلِيَ الصُّبْحَ اَرَبَا ترجمہ کہ عبد اللہ بن جحینہ نے کہ اقامت ہوئی نماز صبح کی یہ دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہ سنت فجر کی پڑھنے لگا اور سوزن تکبیر کہہ رہا ہے یہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ازراہ انکار کے کیا پڑھتا ہے تو چار رکعت صبح کی اور صحیح مسلم اور ابوداؤد اور نسائی اور ابن ماجہ میں عبد اللہ بن جحینہ صحابی سے

یون روایت ہو کہ داخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة العشاء فصلت
 ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلما سلم رسول الله
 الله عليه قال يا فلان يا أي الصلواتين اعتدلت يا هذا لك وحلك آخر يصلونك
 معنًا ترجمہ کیا عبد اللہ بن جبر صحابی نے کہ داخل ہوا ایک شخص مسجد میں حالانکہ رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم بیچ نماز صبح کے تھے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز صبح میں امامت کر رہے تھے
 پھر اس شخص نے دو رکعت سنت فجر کی بیچ ایک جانب مسجد کے پڑھی پھر داخل ہوا وہ جماعت
 میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر جب سلام پیرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای
 فایسے ان دونوں نمازوں میں سے کوئی نماز کو فرض میں شمار کیا تو نے آیا جو نماز تھا پڑھی
 تو نے اسکو فرض ٹھیرایا یا جو نماز ہمارے ساتھ پڑھی تو نے اس کو فرض شمار کیا یعنی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سزائش اور انکار کی راہ سویہ بات فرمائی اسکو پس اس حدیث کو ہی معلوم ہوا
 کہ سنت کا پڑھنا وقت قائم ہونے جماعت کو مکروہ اور ممنوع ہے اور ایک روایت عبد اللہ بن
 جبر سے صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں اس طرح ہے إِنْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ يُصَلِّي
 وَقَدْ أَقِمْتَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَكَلِمَةُ يَنْتَحِي لَا تَذَرِي مَا هُوَ فَلَئِنْ أَنْصَرْنَا أَطْنَاهُ يَقُولُ
 مَاذَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ لِي بَوَيْتُكَ أَنْ يُصَلِّيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ
 أَرْبَعًا ترجمہ مقرر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گذری ساتھ ایک مرد کے کہ وہ پڑھتا تھا سنتین
 فجر کی اس حال میں کہ جماعت نماز صبح کی قائم ہوئی تھی پھر کلام کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس مرد کو کہ چہنہ نہیں معلوم کیا کہ کیا فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آہستہ آہستہ پھر جب ہم
 لوگ نماز جماعت کو فارغ ہوئے تو گرد ہوئے اس مرد کے اور کہا ہم نے کیا فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھ کو کہا اس مرد نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قریب ہو
 کہ پڑھیں گے ایک ہمارا فرض صبح کے چار رکعت یعنی پڑھنا سنت کا وقت قائم ہوئے جماعت
 کے برابر فرض کے ٹھہرانا ہے آخر سنت کو ہوتے ہوتے بمنزلہ فرض کے اعتقاد کرو گے تو اس
 طرح کا اعتقاد سنت کو درجہ فرض تک پہنچا دینا سنت اور فرض میں امتیاز نہ رہیگا اور ایسا
 اعتقاد خلاف مرضی میری ہوگا اور جو اعتقاد کسی کا خلاف میری مرضی کے ہوگا وہ مردود اور

بعت او ضلالت هر ادا اقيمت لصلاة فلا صلاة الا المكتوبة حديث مرفوع اخرجه
مسلم والاربعة عن ابي هريرة واخرجه ابن حبان يلفظ اذا اخذ المؤمن في الاقامة
واخذ يلفظ فلا صلاة الا التي اقيمت وهو اخذ وزاد ابن عدي بسند حسن قبل
بارسول الله لا ركني الفح قال ولا ركني الفجر ثوريشي وهكذا في الفسطاني قال عن
نزيك ابن عبد الله بن ابي ترية انه سمع قوم الاقامة فقاموا يصلون اي لفظوا فخرج
رسول الله صلى الله عليه فقال اصلون ان اي السنة والفرس معا اي موصولا في وقت
واخذ يصلون معا وذلك في صلاة الصبح في الركعتين اللتين قبل الصبح اعلم انه
قد اختلف في اداء سنة الفجر عند الاقامة فكرهه الشافعي واحمد عملا بشك الحديث
وقالت المالكية لا يبتدئ الصلاة بعد الاقامة لا قرضا ولا نقلا لحديث اذا اقيمت الصلاة
فلا صلاة الا المكتوبة اذا اقيمت وهو في الصلاة قطع ان حتى قوت ركعة والا اتمها
استدل بعموم الحديث من قال يقطع النافلة اذا اقيمت الفريضة وبه قال ابو حاتم
غيره وحسن اخرون النهي من ينشئ النافلة عملا بقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم ثم
زاد مسلم بن خالد عن عمرو بن دينار في قوله صلى الله عليه اذا اقيمت الصلاة فلا
صلاة الا المكتوبة قيل بارسول الله ولا ركني الفجر قال ولا ركني الفجر اخرجه ابن عدي
وسند حسن واما زيادة الا ركني الصبح في الحديث فقال البيهقي هذه الزيادة لا
اصل لها كذا في المحلى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه اذا اقيمت الصلاة
فلا صلاة الا المكتوبة وفي الباب عن ابن جهمينة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن سرجس
وابن عباس وائس قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن وكذا روى ايوب
وورقاد بن عمرو وزياد بن سعاد واسمعيل بن سالم ومحمد بن سحادة عن عمرو بن
دينار عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وروى حماد بن زيد
مفيان بن عبيدة عن عمرو بن دينار ولا يرفعاه والحديث المرفوع اخرجه عبد بن
روى هذا الحديث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه من غير هذا الوجه رواه
عياش بن عباس القتيبي الميموني عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِمْ إِذَا أُقِمَتِ الصَّلَاةُ أَنْ
لَا يُصَلِّيَ الرَّجُلُ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَيَقُولُ سُفْيَانُ التَّوْرِيُّ وَأَبْنُ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَابْنُ
إِسْمَاعِيلَ قَافِي الزُّبَيْدِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
أُقِمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابْنُ دَافِعٍ وَالْحَدَّثَنَا
شَبَابَةُ قَالَ حَدَّثَنِي وَرْقَاءُ بْنُ يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنِي حَبِيبُ الْحَارِثِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا
رَوْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ يَسَارٍ
يَقُولُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا أُقِمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ يَهْدَى
إِلَى سَنَادٍ مِثْلَهُ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحَلَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ
زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَمَّادٌ لَقِيتُ عُمَرَ بْنَ الْخَدَّاجِ فِي يَوْمٍ لَمْ يَرْفَعْ كَدًّا فِي صَبْحٍ مُبْتَدِئًا
قَوْلَهُ قَالَ حَمَّادٌ لَقِيتُ عُمَرَ بْنَ الْخَدَّاجِ فِي يَوْمٍ لَمْ يَرْفَعْ هَذَا الْكَلَامَ لَا يَقْدَحُ فِي صِحَّةِ
الْحَدِيثِ وَرَفَعَهُ لَأَنَّ كَثْرَ الرُّوَاةِ رَفَعُوهُ وَقَالَ الزُّبَيْدِيُّ وَرَوَايَةُ الرَّفْعِ أَصَحُّ وَقَدْ
قَدْ سَأَلْتُ فِي الْفُتُوحِ السَّابِقَةِ فِي مُقَدِّمَةِ الْكِتَابِ أَنَّ الرَّفْعَ مُقَدَّمٌ عَلَى الْوَقْفِ عَلَى الْمَذْهَبِ
الْعَمِّيِّ وَإِنْ كَانَ عَدْلُ الرَّافِعِ أَقْلًا فَكَيْفَ إِذَا كَانَ أَكْثَرَ أَتَتْهُ مَا قَالَ التَّوْرِيُّ فِي تَرْجُحِ
مُسْلِمٍ وَهَكَذَا فِي تَنْذِيرِ الرَّادِّي تَرْجُحُهُ جَبْ نَافِئًا قَامَ كِي جَابُو تَوْسُوَامِي فَرَضَ كِي أَوْ كَوْنِي نَافِئًا
يَهْدِي مَرْفُوعٌ هِيَ جَبْ كَوْنِي سَمْنُ وَالْوَنُ لِي أَبُو هُرَيْرَةَ وَرَوَايَةُ كِي أَوْ ابْنِ جَبَانٍ
أَسْ لَفْظًا نَقَلَ كِي كِي جَبْ هُوَذَا نَافِئًا شَرُوعًا كِي أَوْ إِمَامُ أَحْمَدُ لَفْظًا نَقَلَ كِي أَوْ
كَوْنِي نَافِئًا كِي جَبْ كِي لِي أَفَافِئًا هُوِي أَوْ يَهْ خَافِئًا تَرْجُحُهُ أَوْ ابْنِ عَدِي لِي بِسَنَدٍ حَسَنٍ
أَتَا زِيَادَةً كِي كِي أَوْ يَارَسُولَ اللَّهِ فَخَرَكِي دَوْرَ كَعْتِينَ (يَعْنِي سَنَتِ) هِيَ نَافِئًا كِي أَوْ يَارَسُولَ اللَّهِ
فَخَرَكِي دَوْرَ كَعْتِينَ (نَوْدِشْتِي) أَوْ سَبِيحًا هُوَ قَطْلَانِي هِيَ إِمَامُ مَالِكٍ لِي شَرُوعًا كِي أَوْ ابْنِ عَدِي هِيَ ابْنِ
نَمْرٍ رَوَايَةُ كِي كِي أَوْ قَوْمٌ لِي أَفَافِئًا هُوِي تَوْ كَوْنِي هُوِي نَافِئًا كِي أَوْ يَارَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْرِيفَ لَافِ أَوْ فَرَانِي لَافِ كِي دَوْرَ نَافِئًا يَعْنِي سَنَتِ أَوْ فَرَانِي كِي يَعْنِي

ایک وقت میں ملا کر پڑھتے ہو کیا دو نمازین الٹھی ملا کر اور یہ واقعہ ہمیں کی نماز میں تھا ان دو رکعتوں میں جو صبح کی پہلی ہوتی ہیں جانا چاہیے کہ تحقیق شان یہ ہو اقامت کو وقت فجر کی سنت ادا کرنے میں اختلاف ہو امام شافعی اور امام احمد تو یکجہ اس حدیث کو اسکو مکروہ جانتے ہیں اور مالکینے کہا اقامت ہو جانے کے بعد اور کوئی نماز شروع نہ کرے نہ فرض نہ نفل بدلیل اس حدیث کو کہ جب نماز کی اقامت کہی جاوے تو سو فرض کے اور کوئی نماز نہیں اور جب نمازی نماز پڑھ رہا ہو اور ہر اقامت ہو جاوے تو اگر ایک رکعت کو فوت ہو تو نہ کا خوف ہو تو نیت توڑ دو ورنہ تمام کرے اور جو لوگ نفلوں کے توڑنے کے قائل ہیں وہ اس حدیث کو عموم سے دلیل لیتے ہیں اور ابو جالد وغیرہ اسی کو قائل ہیں اور دوسرے علمائے نبی کو اس شخص کے ساتھ خاص کیا ہے جو نفل بعد اقامت کو شروع کرے اس آیت پر عمل کرنے کو واسطہ کہ اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔ پھر مسلم بن خالد نے عمرو بن دینار سے اس حدیث میں یہ زیادہ کیا کہا کیا یا رسول اللہ اور نہ فجر کی دو رکعتیں آپ نے فرمایا نہ فجر کی دو رکعتیں اسکو ابن عدی نے روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے اور اس پر زیادات الکرعتی الفجر کی اس حدیث میں پس کہا بیہقی نے اس زیادت کا کچھ اصل نہیں اس طرح جو محلی میں ابو ہریرہؓ کو مروی ہو کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز کی اقامت کہی جاوے تو اس فرض کے سوا اور کوئی نماز نہیں ہوتی اور اس باب میں روایت ہو اس بکینہ اور عبد اللہ بن عمرو اور عبد اللہ بن حسنہ اور ابن عباس اور انسؓ ابو سعیدؓ و یونسؓ و یزیدؓ نے کہا ابو ہریرہؓ کی حدیث حسن ہے اور اس طرح روایت کیا ایوبؓ اور قاربنؓ عمرو اور زیاد بن سعد اور سمیع بن مسلم اور محمد بن حمادہ نے عمرو بن دینار سے اس نے عطاب بن لیاس سے اس نے ابو ہریرہؓ سے اس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا حماد بن زید اور سفیان بن عیینہ نے عمرو بن دینار سے اس نے دونوں نے اسکو مرفوع نہیں کیا اور مرفوع حدیث ہماری نزدیک زیادہ صحیح ہے اور یہ حدیث روایت کی گئی ابو ہریرہؓ سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوا اس وجہ کے اسکو عیاش بن عباس قنابانی مصری نے ابوسلیہ سے روایت کیا اس نے ابو ہریرہؓ سے اس نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور صحابہ وغیرہ اہل علم کا عمل اسی حدیث پر ہے کہ جب نماز کی اقامت کی جاوے تو آدمی سوا اسے فرض کے اور کوئی نماز نہ پڑھے اور یہی قول ہے سفیان ثوری اور ابن مبارک اور شافعی اور احمد اور ابو جہر کا (ترمذی) عطاب بن لیاس سے روایت ہو اس نے ابو ہریرہؓ کو نقل کیا انہوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے

فرمایا جب نماز کی اقامت کسی جادو تو سوا می فرض کے اور کوئی نماز نہیں اور محمد بن حاتم اور ابن رافع
 نے مجھے حدیث بیان کی دونوں نے کہا ہم سے شبابہ نے کہا ہم سے ورقانے اسی سنا دے
 اور ہم سے یحییٰ بن حبیب حارثی نے بیان کیا کہا ہم سے روح نے کہا ہم سے زکریا بن اسحق نے کیا
 کہا ہم سے عمرو بن مینار نے بیان کیا کہا میں نے عطاء بن یسار سے سنا وہ ابو ہریرہ سے نقل کرتے تھے
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا جب نماز کی اقامت ہو تو اور نماز نہیں ہوتی سوا فرض کے ہم
 سے یحییٰ بن حمید نے بیان کیا کہا ہم سے عبد الرزاق نے کہا ہم سے زکریا بن اسحاق نے خبر دی اسی سنا دے
 سے اسکی مثل اور ہم سے حسن جلاوی نے بیان کیا کہا ہم سے یزید بن ہارون نے کہا ہم سے جواد بن زید نے
 خبر دی ابو بکر اس نے عمرو بن دینار سے اس نے عطاء بن یسار سے اس نے ابو ہریرہ سے اس نے اسکی بنی صلو
 اللہ علیہ وسلم سے اسی کی مثل حماد نے کہا پھر میں عمرو بن دینار سے ملتا تو اس نے مجھے یہی حدیث سنائی اور
 اسے مرفوعہ کہیں کیا اسی طرح ہے صحیح مسلم میں اختصار کے ساتھ یہ جو کہا کہ حماد نے کہا پھر میں عمرو کو
 ملتا تو مجھے وہی حدیث بیان کی اور اس نے مرفوعہ نہیں کیا یہ کلام صحت حدیث اور اس کے رفع میں
 قبح نہیں آتا کیونکہ اکثر رواۃ نے ہک مرفوعہ کیا ہے اور ترمذی نے کہا رفع کی روایت زیادہ صحیح
 ہے اور پہلے ہم فصول سابقہ میں کتاب کے مقدمہ کے اندر کہ آئے ہیں کہ رفع مقدم سے وقف پر بنا کر
 مذہب صحیح کے اگرچہ گنتی رفع کرنے والوں کی کم ہو پھر کیونکہ جب رفع کر نیوالوں کی گنتی زیادہ ہو تو پھر
 رفع کو ترجیح کیوں نہ ہو ختم ہو اقول نووی کا شرح صحیح مسلم میں اور اس طرح ہے تدریب الراوی میں
 اور معلوم کرنا چاہیے کہ جابر بن اسمعیل علیہ السلام نے شارب المصلیٰ شاگرد ابن المہاجر وغیرہ نے طحاوی
 وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود و ابوالدرداء صحابیوں میں سے اور سمرق و حسن بصری و
 ابن جبر و غیرہ تابعین سے بعد قائم ہونے جماعت کو سنت فجر کے گوشہ مسجد میں پڑھ کر جماعت میں
 شامل ہو دے سوا اس نقل سے سنت کا پڑھنا مسجد میں بعد اقامت صلوٰۃ کے جائز معلوم ہوتا ہے
 پس یہ نقل صاحب ہدایہ اور صاحب تبیہ القدر اور در مختار وغیرہ کی تقریر اور تحریر سے صحیح اور ثابت
 نہیں ہوتے کیونکہ جو ثابت ہوئی تو صاحب ہدایہ اور فتح القدر کی محقق حنفی مذہب کے میں ضرور نقل کرے
 اسکو جانا کہ نقل نہیں کی بلکہ خلاف اس کے بلحاظ حدیث اِذَا أَقِمْتُمُ الصَّلَاةَ فَلَا صَلَوةَ إِلَّا
 الْمَكْتُوبَةَ کی سنت فجر کی مسجد میں پڑھنے کو مکروہ لکھا ہے چنانچہ بخوبی پہلے مذکور ہو چکا تو اس سے

معلوم ہوا کہ قول طحاوی وغیرہ کا جواب یہ ہے کہ جلی مذکور نے نقل کیا ہے نزدیک صاحب ہدایہ اور حبیب
فتح القدیر وغیرہ کے پایا اعتبار سے ساقط ہے والاضرور نقل کرتے اور نیز فعل حضرت عمرؓ کا مخالف فعل
عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہ کے منقول ہے یعنی حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ ایک شخص سنت فجر کی ٹہر رہا ہے
وقت قائم ہونے جماعت کی تہ اسکو مارا اور تعزیری اور عبداللہ بن عمرؓ نے دیکھا ایک شخص کو
کہ وقت اقامت مؤذن کے سنت فجر کی ٹہر لگا تو اسکو کنکر مارا جیسا کہ بیہقی نے نقل کی اور
محکم شرح موطا میں مذکور ہے اور اگر بالفرض عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہ نے سنت فجر کی ٹہر ہی ہو
تو جواب اسکا یہ ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ وغیرہ کو حدیث نبی کی بنین پہنچی اور حدیث نبی کی نہ
پہنچنے میں کچھ تعجب بنین کیونکہ مخفی رہا عبداللہ بن مسعودؓ پر ہاتھ کا گھٹنوں پر رکھنا رکوع میں اور
وہ ہمیشہ دونوں ہاتھ ملا کر ان میں کہتے تھے موافق پہلے دستور کے اور مخالفت کی عبداللہ
بن مسعودؓ نے سب صحابہ سے اس مسئلہ میں چنانچہ صحاح میں مذکور ہے حالانکہ رکھنا دونوں ہاتھ
کا ملا کر ان میں منوخر ہو چکا مگر عبداللہ بن مسعودؓ کو نسخ کی حدیث بنین پہنچی حالانکہ رکوع
میں ہاتھ رکھنا گھٹنوں پر وقت مدام محمول ہے ہر نماز میں اور یہ فعل ایسا مشہور عبداللہ بن
مسعودؓ پر مخفی رہا پس اس طرح حدیث نبی سنت فجر کی ٹہر ہونے میں پیچ مسجد کے وقت قائم
ہونے جماعت کو عبداللہ بن مسعودؓ اور ابوالدرداءؓ کو نہ پہنچی اور اس طرح عبداللہ بن مسعودؓ
اور ابوالدرداءؓ بجای قرأت **وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ** کی والذکر والانشے ٹہرتے تھے
حالانکہ **وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ** قرأت متواتر جمہور صحابہ کے نزدیک ہے اور یہی قرأت
متواترہ تمام قرآن مجید میں اور صحف عثمانی میں اس طرح مذکور ہے اور عبداللہ بن مسعودؓ
اور ابوالدرداءؓ کو یہ قرأت متواترہ آنحضرت صلو اللہ علیہ وسلم سے نہ پہنچی جیسا کہ صحیح بخاری
اور صحیح مسلم وغیرہ میں یہ قصہ مذکور ہے پس سبب لاعلمی اس حدیث نبی کے عبداللہ بن مسعودؓ
اور ابوالدرداءؓ نے سنت فجر کی کہی مسجد میں بروقت قائم ہونے جماعت کو اگر ٹہر ہی ہو تو
وہ معذور ہیں گے اور ہم پر انکا ٹہرنا بمقابلہ حدیث صحیحہ کے کہ چہ رسات صحابی سے منقول
ہے حجت بنین ہو سکتی بموجب اس آیت کریمہ کے **وَمَا أَمَّا لَكُمْ السُّؤْلُ كَفَانَ فَمَا تَهْنِكُمْ**
عَنْ فَا تَهْنِكُمْ ترجمہ اور جو چیز دی تمکو رسول نے پس لے لو اسکو اور عمل کرو اس پر اور جس چیز

سے تم کو منع کیا پس باز رہو اس اور نہ کرو پہلو پس تو اس فعل اور تقریر رسول مقبول صلوٰۃ علیہ وسلم کے
 واجب الاتباع ہے بہت پر وقار روئے حسنہ رحمۃ اللہ کان اذ رای رجلاً یصلی وهو یسلم
 الإقامۃ مرتبۃ وعن ابن عمر أنہ أکبہ رجلاً یصلی الرکعتین والمؤذن یقیم فحسبہ کذا
 فی الحلی ترجمہ اور حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب کسی شخص کو دیکھتے کہ وہ اقامت سنتے ہوئے
 نماز پڑھتا ہو تو اسے مارتے۔ اور ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا وہ دو رکعت
 (سنت فجر) پڑھ رہا ہے حالانکہ مؤذن اقامت کہہ رہا ہے تو ابن عمرؓ نے اسے کنکرا مارا (محلی) اور
 بعضے عالم حنفی در جواب حدیث نبویؐ یون تقریر کرتے ہیں کہ اس شخص نے کنارہ سجد کے اوٹ میں
 نہیں پڑھی تھی اس واسطے انکار اور جبر فرمایا اگر دور یا اوٹ میں پڑھتا تو مضائقہ نہیں تھا
 تو حدیث صحیحہ مسلم انکے قول کو رد کرتی ہے جیسا کہ محلی میں موجود ہے ومن الخفیۃ من قال انما
 انکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الصبح اربعاً لانه علیہ السلام صلی الفرض اولاً والرحل
 صلوا فی المسجد بلا حایل فتوش علی المصلین ویرد الإحتمال الاول قوله صلی اللہ
 علیہ وسلم فی کتاب الصلوٰۃ معاً وما للطبرانی عن ابی موسیٰ انہ صلی اللہ علیہ وسلم
 رای رجلاً یصلی رکعتی الغدۃ والمؤذن یقیم فآخذ من یمینہ وقال الاکان هذا
 قبل هذا ویرد الثانی ما فی مسلم عن ابن سرجین دخل رجل المسجد وهو صلی اللہ
 علیہ وسلم فی صلوۃ الغدۃ فصلی رکعتین فی جانب المسجد ثم دخل مع النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فلما سلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یا فلان یا ای الصلوٰۃین اعتدلت
 ایصلوتیک وحدک أم یصلوتیک معنا انہی فانه یدل علی ان اداء الرجل کانت
 فی جانب لا تحاط لالصق وفي المحيط الرضوی اختلفوا فی الکراہۃ فیما اذا صل
 فی المسجد الخارج والکرام فی الدخیل فقیل لا یکرہ ویل یکرہ کذلک کلا کان وجہ
 فاذا اختلف المشایخ فیہ کان الاحوط ان لا یصلی کذا فی الحلی ترجمہ اور حنفیہ میں
 سے بعض وہ علماء ہیں جنہوں نے کہا کہ آنحضرت صلوٰۃ علیہ وسلم نے جو انکار کیا اور فرمایا کیا
 صبح کی نماز چار رکعت پڑھتا ہے تو اسکی وجہ یہی تھی کہ آپ کو معلوم تھا کہ وہ شخص فرض پڑھ چکا
 ہے یا اس واسطے کہ اس شخص نے مسجد میں بلا حایل پڑھ کر زیور کو پریشان کیا تھا اور پہچان

کوردر کرتی ہو وہ روایت خود کتاب میں موجود ہے کہ فرمایا کیا دو نمازین اکٹھے اور وہ روایت جو طبرانی میں
 ہے ابو یوسفی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو صبح کی دو رکعت پڑھتے دیکھا اُس حال میں کہ
 سوذن اقامت کہہ رہا تھا تو اپنے اسکو گنہ ہون کو پکڑا اور فرمایا یہ (یعنی سنت فجر) اس وقت سے پہلے
 کیون نہ پڑھ لین اور دوسرا احتمال کوردر کرتی ہے مسلم کی روایت عبداللہ بن مسعود کہ ایک شخص مسجد میں
 داخل ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھ رہے تھے تو اُس شخص نے مسجد کے کونے میں دو
 رکعتیں پڑھیں پھر آپ کے ساتھ نماز میں شامل ہو گیا پس جب حضرت فارغ ہو کر فرمایا فلا نے بھلا تم نے
 کوئی نماز کو معتبر رکھا کیا جو نماز تم نے کیلے پڑھی یا جو نسی ہمارے ساتھ پڑھی کیونکہ یہ روایت اسی امر کے
 دلالت کرتی ہے کہ اُس شخص نے مسجد کے کونے میں پڑھی تھی صفت کو ساتھ ملکر نہیں پڑھی تھی محیط
 رضوی میں ہے کہ جب بابہر صحن مسجد میں سنت پڑھے اور امام اندر مسجد میں نماز پڑھا رہا ہو تو اُس کے
 مکروہ ہونے میں علما کا اختلاف ہے بعض تو کہتے ہیں مکروہ نہیں بعض کہتے ہیں مکروہ ہے کیونکہ ساری
 مسجد ایک مکان کو حکم میں ہے پس جب مشائخ کا اختلاف ہو تو احوط یہی ہے کہ نہ پڑھے اسی طرح ہے
 محلی میں پس احادیث مذکورہ بالا سے صاف واضح ہوتا ہے کہ سنت فجر کی بعد کھڑے ہونے
 جماعت فرض کے مطلقاً نہ پڑھے نہ بیٹھا اور نہ خارج مسجد میں اور یہی مذہب ساری اہل علم اور سفیان
 ثوری اور ابن المبارک اور شافعی اور احمد اور اسحاق کا ہے جیسا کہ ترمذی سے واضح ہوتا ہے اور
 مالکی مذہب کو بھی ایسا ہی سمجھا جاتا ہے جیسا کہ محلی شرح موطا سے معلوم ہوتا ہے اور ہدایہ و فتح القدیر
 و در مختار سے پہلے مذکور ہو چکا کہ وقت اقامت کو مسجد میں سنت پڑھنی مکروہ ہے اور خارج مسجد میں
 پڑھنی درست ہے بشرطیکہ دونوں رکعت فرض کی نہ ہو جاوین لیکن مضمون حدیث سے مطلق معلوم
 ہوتا ہے نہ پڑھنا سنت کا خواہ مسجد میں ہو خواہ خارج مسجد کے ہو وقت قائم ہونے جماعت کے
 فَيَسْأَلُ عَلَى أَنَّهُ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْإِقَامَةِ نَافِلَةً وَإِنْ كَانَ يُدْرِكُ الصَّلَاةَ مَعَ الْإِمَامِ
 وَرَدَّ عَلَى مَنْ قَالَ إِنْ عَلِمَ أَنَّهُ يُدْرِكُ الرَّكَعَةَ الْأُولَى أَوِ الثَّانِيَةَ يُصَلِّي الثَّانِيَةَ أَنَّهُ يَأْتِي
 قَالَ النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ تَرْجُمَةً اس میں دلیل ہے اس امر پر کہ بعد اقامت کو نفل نہ پڑھے
 اگرچہ امام کے ساتھ نماز میں شامل ہو سکتا ہو اور اس میں رد ہو اُس شخص پر جو کہتا ہے کہ اگر جانتا ہو کہ پہلے
 رکعت یا دوسری رکعت پالیکا تو نفل یعنی سنت فجر پڑھے ختم ہوا قول نووی کا شرع مسجد میں

اور پڑھنے سنت میں وقت قائم ہونے جماعت کو یہ حکمت ہو کہ دل جمعی سے ابتدا جماعت فرض میں
 لمجاوی اور ثواب تکمیل فرض کی حاصل ہو اور صورت اختلاف کی نہ ظاہر ہو و لیہ محفلت
 فرض کے اور وجہ کمال کے مقتدی کو ضرور ہے **إِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَنْ يَتَقَرَّغَ لِلْفَرِيضَةِ مِنْ أَدَلِّهَا فَيُشْرَعُ**
فِيهَا عَقِيبَ شُرُوعِ الْإِمَامِ وَإِذَا اشْتَغَلَ بِمَا فِيهِ فَإِنَّهُ إِذَا حَرَّمَ وَفَاتَهُ بَعْضُ مَكِيلَاتِ الْفَرِيضَةِ
فَالْفَرِيضَةُ أُولَى بِالْمَحَافِظَةِ عَلَى أَكْمَالِهَا قَالَ الْقَاضِي وَفِيهِ حِكْمَةٌ أُخْرَى وَهُوَ أَنَّهُ عَنِ
الْإِخْتِلَافِ عَلَى الْكَلِمَةِ كَذَا قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ مُسَلِّمٌ تَرْجِمَهُ حُكْمٌ اس مِّنْ يَّهْ ذِكْرِهِ فَرْض
 کے نیلے شروع سے فارغ ہو رہے پس امام کے شروع کرتے ہی اسکی پیچھے شروع کر دی اور جب نفلوں میں
 مشغول ہو گیا تو تکبیر اولیٰ اُس سے جاری نہ ہو سکی اور بعض فرض فوت ہو جاوینگر پس فرض کے اکمال پر محفلت
 کرنی اولیٰ ہے قاضی نے کہا اس میں ایک حکمت اور یہی ہے وہ اماموں کی مخالفت کا منع ہونا اسی طرح
 کہا امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں **أَنْتَ آگے باقی رہی کلام اس میں کہ جس نے نیت فجر کی پہلے**
نہ پڑھی ہو تو وہ سنت فجر بعد طلوع آفتاب کے پڑھے یا پہلے طلوع آفتاب کے پڑھے پس بعد ازاں
ابن عمر سے دونوں طرح منقول ہے خواہ بعد طلوع آفتاب کے یا قبل طلوع کے مَا لَكَ أَنْ بَلَغَكَ أَنَّ
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَاتَهُ رُكْعَتَا الْفَجْرِ فَقَضَاهَا بَعْدَ أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ كَذَلِكَ فِي مَوْطَأِ مَالِكٍ وَ
هَلَكَنَ اسْنَدُهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ تَارْفَعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ جَاءَ إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ وَلَمْ يَكُنْ
صَلَّى الرُّكْعَتَيْنِ فَدَخَلَ مَعَهُمْ ثُمَّ جَلَسَ فِي مَضَلَّةٍ فَكَلَّمَا آخِضِي قَامَ صَلَّاهُمَا وَلَمْ يَنْ طَرَفِي عَصِيَّةً
قَالَ لَيْلَتُ ابْنِ عُمَرَ قَضَاهُمَا حِينَ سَلَّمَ الْإِمَامُ مُحَلِّي تَرْجِمَهُ إِمَامُ مَالِكٍ سُرَّوَاتٍ بِهَذَا أَلَمْ يَوْجِزْ
 یہ بات کہ عبد اللہ بن عمر کی فجر کی دو رکعت سنت فوت ہو گئیں تو بعد طلوع آفتاب کے انکو قضا کیا اور
 طرح ہے موطا امام مالک میں اور یہی طرح ابن ابی شیبہ نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے باسناد نقل
 کیا کہ ابن عمر ایک قوم کے پاس گئے وہ نماز پڑھ رہے تھے ابن عمر نے سنت کی دو رکعتیں نہیں پڑھی
 تھیں تو جماعت میں شامل ہو گئے پھر اپنے جائے نماز پر بیٹھے رہے جب ان چڑھ گیا کھڑے ہوئے اور سنت
 کی دو رکعتیں پڑھیں اور ابن ابی شیبہ ہی نے علیہ کے طریق سے نقل کیا کہ میں نے ابن عمر کو دیکھا جب
 امام نے سلام پیرا اس وقت سنت کو قضا کر لیا (محلی) اور نیز حدیث میں فرمود حضرت صلوات اللہ
 علیہ وسلم سے درباب قضا سنت بعد طلوع آفتاب کے ابو ہریرہ سے ترمذی میں موجود ہے اور کہا ترمذی

نے اور اسی پر عمل ہے اہل علم کا اور یہی قول سفیان ثوری اور شافعی اور احمد اور ابن مبارک و اسحاق
 ہے عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا مَنْ لَمْ يُصَلِّ لَمْ يَغْتَنِ الْفَجْرَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَ مَا تَطَلَّعَ الشَّمْسُ قَالَ
 التِّرْمِذِيُّ وَالتَّحْلِ عَلَيْهِ إِعْنَدَ أَهْلِ الْعِلْمِ وَبِهِ يَقُولُ الثَّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ وَابْنُ الْمُبَارَكِ
 وَاسْحَاقُ اَنْتَهَى مَا فِي التِّرْمِذِيِّ ترجمہ ابو ہریرہؓ سے مروی روایت ہے کہ جس نے سنت فجر نہ پڑھی
 ہوں وہ بعد طلوع آفتاب کے پڑھ لے ترمذی نے کہا کہ اسی پر ہے عمل نزدیک اہل علم کے اور یہی قول
 ہے سفیان ثوری اور شافعی اور احمد اور ابن المبارک اور اسحق کا (ترمذی) اور ابو داؤد اور
 ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہ سے بعد فرض قبل طلوع آفتاب کے بھی پڑھنا سنت فجر کا واضح ہوتا ہے
 کہ قیس بن عمر صحابی وقت اقامت جماعت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شامل
 ہوئی اور بعد ازاں فرض کے سنت فجر کی جلدی ہو پڑھنے لگے اتنے میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 جماعت سے خارج ہو گئے اور پایا قیس کو سنت پڑھتے ہوئے تو فرمایا اے قیس ٹھیر جا آیا دو نماز کتنی
 پڑھتا ہے تو قیس نے کہا اے رسول خدا کے سینے سنت فجر کی پہلے نہیں پڑھی تھی سو میں نے یہ دعوت
 سنت فجر کی پڑھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پس نہیں مضایقہ اس وقت یعنی جب پہلو
 تو نے سنت فجر کی نہیں پڑھی تھی اور بعد ازاں فرض کے تو نے پڑھی تو اس کے پڑھنے کا مضایقہ
 نہیں تو اس کلام سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاف واضح ہوا کہ بعد فرض صبح کے سنت فجر
 کی پڑھنی روا ہے اور نفل پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے تو حدیث نبی و سنت
 فجر کی مستثنا اور خارج ہوئی اور نہی اسپر وارد نہیں ہوتی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیس کے سنت
 پڑھنے پر خاموش رہے اور ایک روایت میں یوں فرمایا گیا مضایقہ اور ایک روایت میں سکاڑ
 اور اس واسطے ایک جماعت علماء مکہ معظمہ کی حدیث قیس پر عمل کرنے کو روک رہی تھی پس جو
 شخص بعد ازاں فرض کے سنت فجر کی پڑھنے کو شدت سے منع کرتے ہیں تو قول ان کا بموجب حدیث
 قیس کے مقبول نہ ہوگا کیونکہ اس میں وسعت پائی گئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت کا اس
 حدیث کو مرسل کہیں گے اور حدیث مرسل حنفی مذہب اور مالکی مذہب میں حجت ہے چنانچہ نور المآل
 اور توضیح وغیرہ میں مذکور ہے باب مَنْ قَاتَلَهُ مَتَّى يَقْضِيَهُ مَا حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 أَخْبَرَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَحْمَدَ عَنْ قَلْبِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ دَاوُدُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكَعَتَانِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَأَكْرَهُ صَلَاتِي الرَكَعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا
فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَكَتَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا حَاوِدُ بْنُ يَحْيَى الْبَلْخِيُّ قَالَ قَالَ
سُقْيَانُ كَانَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ يُحَدِّثُ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ أَبُو دَاوُدَ
رَوَى عَبْدُ رَيْهِ وَيَحْيَى ابْنَا سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا أَنْ جَدَّهُمْ زَيْدٌ أَصْلَهُ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَهَى مَا فِي ابْنِ دَاوُدَ **بَابُ مَا جَاءَ فِي تَفْوِئَةِ الرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ بِصَلَاتِهِمَا**
بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو السَّوَّاقِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَرِزِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَعْدِ
ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَدِّهِ قَلْبِسٍ قَالَ أَخْرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْصَّلَاةُ فَصَلَّيْتُ مَعَ الصُّبْحِ ثُمَّ انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَنِي أَصْلِي فَقَالَ
مَهْلِكًا يَا قَلْبِسُ أَصَلَدَانِ مَعًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا كُنْتُ بَعْتُ رَكَعَتِي
الْفَجْرِ قَالَ فَلَا إِذَا قَالَ أَبُو عِيسَى حَدِيثُ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ لَا نَعْرِفُهُ مِثْلَ هَذَا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ وَقَالَ سُقْيَانُ بْنُ عَمْرٍو سَمِعْتُ عَطَاءُ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ مِنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ هَذَا
الْحَدِيثَ وَلَمْ يَرَوْى هَذَا الْحَدِيثَ مُرْسَلًا وَقَدْ قَالَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ
لَمْ يَرَوْا بَأْسًا أَنْ يُصَلِّي الرَّجُلُ الرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَلَكُوتِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ أَبُو
عِيسَى وَسَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ هُوَ أَخُو يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ وَقَلْبِسٌ هُوَ جَدُّ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدٍ وَيُقَالُ هُوَ قَلْبِسُ بْنُ عَمْرٍو وَيُقَالُ هُوَ قَلْبِسُ بْنُ قَهْدٍ وَإِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لِلْكَتَّانِ
يُمْتَصِّلُ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيُّ لَمْ يَمَعْمُ مِنْ قَلْبِسٍ وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْرَجَ قُرَاشِيًّا قَلْبَسًا أَنْتَهَى
مَا فِي التِّرْمِذِيِّ هَكَذَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فَقَطَّ تَرْجَمَهُ **بَابُ مَنْ خَصَّ كَاجِسَ كِي سَنَتِ فَوْتِ**
هُوَ جَابِرُ السُّكُوتِ وَتِثْرُ هُمُ عُمَرَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ بَيَانُ مَا كَمَا هُمُ سَابِقُ ابْنِ مَعِينٍ سَعْدُ
بْنِ سَعِيدٍ سَأَلَ كَمَا مَجْرُوحُ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ حَدِيثِ بَيَانِ كِي قَلْبِسُ بْنُ عَمْرٍو سَعْدُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَحَدٌ كَمَا مَجْرُوحُ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّاهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَمَا فِيهِ أَحَدٌ كِي دُوبِي رَكَعَتِ هُنَّ اسْمُ شَخْصٍ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَحَدٌ كِي دُوبِي رَكَعَتِ سَنَتِ

نہیں پڑھی تین تو اب انکو پڑھ لیا ہے پس آپ چپ بہم سے حامد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی
 کہا سفیان نے کہا عطاء بن ابی رباح یہی حدیث بیان کیا کرتے تھے سعد بن سعید سے ابو داؤد نے
 کہا عبد اللہ اور یحییٰ نے جو دو دنوں سعید کے بیٹے ہیں اس حدیث کو مرسل روایت کیا کہ انکے دادا
 یزید نے بنی صلیہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی (ابو داؤد) باب اس شخص کے بیان میں جبر
 کی فخر کی پہلی دو رکعت سنت فوت ہو جاوین تو فخر کی نماز کے بعد انہیں پڑھ لے ہم سے محمد بن عمرو
 سواق نے بیان کیا کہا ہم سے عبد الغزیز بن محمد نے اُس نے سعد بن سعید سے اُس نے محمد بن ابیہم
 سے اُس نے اپنے دادا قیس سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے کہ ہر نماز کی اقامت
 ہو گئی تو بیٹے آپ کے ساتھ نماز پڑھ لی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پرے تو مجھے دیکھا میں نماز پڑھ
 رہا ہوں تو فرمایا تیر جاؤ قیس کیا دو نمازین اکٹھی بیٹھے عرض کیا یا رسول اللہ بیٹے سنت فخر کی دو
 رکعتیں نہیں پڑھی تھیں تو فرمایا اس وقت مضائقہ نہیں ابو یسے (ترمذی) نے کہا محمد بن ابیہم
 کی حدیث کو اس طرح ہم نہیں پہچانتے مگر حدیث سعد بن سعید سے اور سفیان بن عیینہ نے کہا اس
 حدیث کو عطاء بن ابی رباح نے سعد بن سعید سے سنا اور یہ حدیث تو مرسل ہی مروی ہے اور اہل
 مکہ سے ایک قوم اس حدیث کو ساتھ قائل ہیں وہ کہ مضائقہ نہیں دیکھتے کہ آدمی دو رکعت سنت فخر
 بعد فرض سورج چڑھنے سے پہلے پڑھے ابو یسے نے کہا اور سعد بن سعید وہ یحییٰ بن سعید انصار
 کا بہائی ہے اور قیس وہ یحییٰ بن سعید کا دادا ہے اور کہا جاتا ہے وہ قیس بن عمرو ہے اور کہا
 جاتا ہے قیس بن قہم اور اس حدیث کا اسناد متصل نہیں محمد بن ابیہم سے قیس سے نہیں
 سنا اور بعضوں نے اس حدیث کو سعد بن سعید سے روایت کیا اُس نے محمد بن ابیہم سے کہ بنی صلیہ
 اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے تو قیس کو دیکھا تمام ہو اکلام ترمذی کا اسی طرح ابن ماجہ نے بھی
 اسکو روایت کیا اور سنت فخر کی قضا نہیں ہے نزدیک امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے
 اور نزدیک امام محمد کے تاثر وال قضا کرے اور بعض کہتے ہیں کہ جو قضا کرے گا تو نفل ہوں گے
 نزدیک شیخیں گے اور محسوب سنت ہوں گی نزدیک امام محمد کے قضا کرنا چھوڑنے سے بہتر ہے
 جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ولا یقضیہا اے سنۃ الفجر لا حال کو نہ تبا للفرض قبل الزوال
 او بعدہ علی اختلاف الشائخ کما فی الترمذی وقیل لقیضی بعدہ اجماعا والکلام دال علی

انہا اذا قامت وصد باللقنی وذا عند سجاد اما عند محمد فقیضیہما الی الزوال استحسانا وقل لا خلاف
فیہ فان عندہ لولم یقض فلا شے علیہ واما عند سجاد فلو قضی لکان حسانا وقل الخلاف فی انہ لو قضی کان
فلا عند سجاد عندہ کما فی جامع الرموز واما علم بالصواب فاعتبروا یا اولی الاباب

حررہ اسید شریف حسین

نذیر حسین محمدی

محمد علی

محمد علی

فتویٰ عورتوں کو سو کا زیور پہننے کا

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زیور سونے کا عورتوں کو پہننا درست ہے یا نہیں بعض
لوگ کہتے ہیں کہ حدیث میں منہ آیا ہے جواب ارباب فطانت پر مخفی نہیں کہ مباح ہونا زیور سونے
اور چاندی کا عورتوں کے حق میں چند آیات قرآن مجید سے دلالت واضح ہوتا ہے چنانچہ سورہ زخرف
میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَوْ مَنْ يَلْتَمِسُوْنِي لِحِلْيَةٍ اَوْ لَهْوٍ فِى الْخِصَامِ غَيْرِ مُبِينٍ ترجمہ آیا اتر کہ پروردگار
مے شود در زیور و اور در صفت حضورت ظاہر نیگرد و کنانی فتح الرحمن شاہ ولی اللہ محدث الدہلوی
اور ایسا شخص کہ بتا رہے کہنے میں اور جگرے میں بات نہ کہہ سکے ترجمہ شاہ عبد القادر اور تفسیر
ابن عباس میں مذکور ہے اَوْ مَنْ يَلْتَمِسُوْا يَغْدَى وَيَرْجِعُ فِى الْحِلْيَةِ حَلِيَّةٍ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ وَ
هُوَ فِى الْخِصَامِ فِى الْكَلَامِ غَيْرِ مُبِينٍ غَيْرُ نَائِبٍ الْحُجَّةِ وَهِنَّ النِّسَاءُ اَنْتُمْ فِى رَدِّ لَيْلٍ عَلَى
اِبَاحَةِ الْحُلِيِّ لِلنِّسَاءِ وَاَخْرَجَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ اَبِي الْعَالِيَةِ اَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الذَّهَبِ لِلنِّسَاءِ فَلَمْ
يَرَّيْهِمْ بِاَسَاءَةٍ تَلَاهُوهِنَّ اَلَا يَهْ كَذَّابِي تَفْسِيرُ اِبْنِ كَلْبٍ لِلشَّيْخِ جَلَّالِ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ الْمَشْهُورِ
الثَّلَاثَةُ ذَلِكَ اَلَا يَهْ عَلَى اَنَّ الْحُلِيَّ مُبْلَغٌ لِلنِّسَاءِ اَنْتُمْ مَا فِى التَّعْنِيْنِ اَلِكَبِيْرُ فُحْصُوْا اَوْ رَحِمَهُ اَوْ
يَتَشَوُّكَ اَمْنَعُ هے غذا دیا جائے پرورش پاوے فی الحلیۃ میں حلیہ سے مراد ہے زیور سونے چاندی
کا وہونی الخضام میں خضام سے مراد ہے کلام گفتگو غیر سبب کا معنی ہے حجت نہ ثابت کر سکنے
والا اور وہ عورتیں ہیں اس میں دلیل ہے عورتوں کے لیے زیورون کے مباح ہونے پر ابن ابی
نے ابو الحالیہ سے نقل کیا کہ ان سے کسی نے عورتوں کے لیے سونے کے زیور کا مسئلہ پوچھا تو انہوں نے
اُس میں کچھ مضائقہ نہ دیکھا اور یہ آیت پڑھی اسی طرح ہر تفسیر اکلیل میں جو شیخ جلال الدین سیوطی

کی تصنیف ہو مسئلہ تیسرا اس آیت میں دلیل ہے اس امر پر کہ عورتوں کو زیور و سباح بہن (تفسیر کبیر باختصار)
پس لفظ یثقل فی الحلیہ سے مستفاد ہوا کہ حصہ مفطر زینت زیور کی عورت کو جبلی اور خلقی ہے اور خدائی
تعالیٰ نے اس کی حصہ میں انگوٹھ و زکما اور اس کی نہیں فرمائی بلکہ اس میں اباحت دلالت پائی گئی
کہ لا یخفی علی المتأمل التفتن اور اس زینت کا بیان بخوبی سورہ نور میں مذکور ہے قوله تعالیٰ وَ
لَا یُبْدِیْنَ زِیْنَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا فَسَرَّهُ ابْنُ عَبَّاسٍ بِالْوَجْهِ وَالْكَفَّیْنِ أَخْبَرَهُ ابْنُ ابْنِ
حَازِمٍ فَاسْتَدَلَّ بِهِ مَنْ أَبْلَغَ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِ الْمَرْأَةِ وَتَقْبُّهَا حَيْثُ لَا فِتْنَةٌ وَفَسَّرَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ
بِالنَّیَابِ فَسَرَّ الزَّیْنَةَ بِالنَّحْلِ وَالسَّوَارِ وَالْقُرْطِ وَالْقِلَادَةِ وَالْخَلْخَالِ الْخَرَجَهُ ابْنُ ابْنِ
حَازِمٍ أَيْضًا تَرْجُمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَافِرًا اُورَنَ ظَاهِرِ کَرِیْمِ زینت اپنی مگر جو اس سے ظاہر ہے ابن عباس
نے اس کی تفسیر کی ساتھ سونہ اور دونوں تہیلوں کے اس کو ابن ابی حاتم نے نقل کیا پس جن لوگوں نے
عورت کا منہ اور دونوں تہیلوں کا دیکھنا سباح رکھا جہاں فتنے کا اندیشہ نہ ہو انہوں نے
اس آیت کو دلیل لی اور ابن مسعود نے اس کی تفسیر کی کپڑوں کے ساتھ اور (نیز زینت کی تفسیر کی ساتھ
انگوٹھی اور کنگن اور بالی اور سنہلی اور جہانچہ کے اس کو ابن ابی حاتم نے نقل کیا و قوله تعالیٰ
وَلَا یُضَرُّنَّ بِالْجَلِیْلِ لِیُعَلِّمَنَّ مِنَ زِیْنَتِهِنَّ فِیهِ اللَّهُمَّ عَنْ تَحْرِیْكِ رِجْلِهِمَا بِالْخَلْخَالِ
عَمَدَ إِلَیْكُمْ صَوْنَهُ أَنْتَی مَا فِی الْإِکْلِیْلِ لِلشَّیْطَانِ تَرْجُمَهُ اُورِیْہُ جَوَامِدِ تَعَالَى نے فرمایا اور نہ مارین
اپنے پاؤں تاکہ معلوم ہو وہ چیز جو چھپاتی ہیں اپنی زینت سے اس میں منع کرنا ہے حرکت دینا پاؤں
کے ساتھ جہانچہ کے دیدہ و دستہ تاکہ اس کا آواز نہ سنا جاوے و الکلیل اور تفسیر ابن عباس میں
مذکور ہے وَلَا یُبْدِیْنَ زِیْنَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَغَیْرَ ذَلِكَ وَلَا یُضَرُّنَّ
بِالْجَلِیْلِ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ لِیُعَلِّمَنَّ الْخَلْخَالَ بِالْخَلْخَالِ أَنْتَی قَالَ کَثَرُ الْمُفْسِدِیْنَ
الزَّیْنَةُ لَهَا أَرْبَعُ أُمُورٍ ثَلَاثَةٌ أَحَدُهَا الْأَصْبَاعُ كَالْخُلِّ وَالْخُصَابِ بِالْوَسْمَةِ فِی
حَاجِبِیْہَا وَالْعِزَّةُ فِی حَدِّیْہَا وَالْجَمَّاءُ فِی کَفِّیْہَا وَقَدْ مِیْہَا وَثَانِیْہَا الْحُلُّ كَالْحُلِّ كَالسَّوَارِ
وَالْخَلْخَالِ وَاللَّامِیَّةُ وَالْقِلَادَةُ وَالْإِکْلِیْلُ وَالْوَشَّاحُ وَالْقُرْطُ وَثَالِثُہَا الثَّیَابُ أَنْتَی سَلَفَ
التَّفْسِیرِ النَّبِیَّاتُ فُورِیَّ وَالْکِبْرِیَّ تَرْجُمَهُ وَلَا یُبْدِیْنَ زِیْنَتَهُنَّ زینت کو مراد ہے بازو بندہ بار وغیرہ
اور اپنے پاؤں نہ مارین یعنی ایک کو دوسرے کے ساتھ تاکہ ایک جہانچہ دوسری کو ساتھ نہ لگاوا نہ کری

اکثر تفسیرین کے کہ ازینت و مراد اس جگہ تین امور ہیں ایک رنگ حبیر مرہ مندی و سہ اپنے ارد پر اور
 غارہ رخسار وں پر اور مندی ہاتھوں پاؤں کی ہتھیلیوں میں دوسرے زیور حبیر انگوٹھی کنگن جہا
 بازو بند ہنسی سر بند بار بالی تیسے کپڑے لباس (تفسیر بنٹا پوری و کیر) اور سورہ رد میں
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَفَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ وَاِذَا نَجَّىٰ مِیْكَدَازِندش
 در آتش بطلب پیرایہ یا بطلب زخات خانہ فتح الرحمن اور حبیر چیز کو دہو نکلتے ہیں آگ میں واسطے
 زیور کے یا اسباب کو ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ طَلَبِ حِلْيَةٍ تَلْبَسُوْهَا يَقُوْلُ مَثَلُ الْحَقِّ مَثَلُ الذَّهَبِ وَ
 الْفِضَّةِ يَنْتَفِعُ بِهَا كَذَلِكَ الْحَقُّ يَنْتَفِعُ بِهِ صَاحِبُهُ اَنْتَهٰی مَا فِي تَفْسِيْرِ بْنِ عَبَّاسٍ ابْتِغَاءَ
 حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ اَنْیٰی طَلَبِ اِتِّخَاذِ حِلْيَةٍ وَهِيَ مَا يُدْرَسُ بِهِ كَالْحِلْيِ الْمُنَّخَدَةِ مِنَ الذَّهَبِ
 الْفِضَّةِ قَوْلُهُ اَبْتِغَاءَ حِلْيَةٍ قَالَ اَهْلُ الْعَرَفِ الَّذِي يُوْقَدُ عَلَيْهِ لِابْتِغَاءِ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ
 وَ الْفِضَّةُ وَالَّذِي يُوْقَدُ عَلَيْهِ لِابْتِغَاءِ الْاَمْنِيَّةِ الْحَيَاةِ وَالْخَاسِ وَالرَّصَاصِ وَالْاَسْرَبِ
 كَذٰلِكَ اِنِ التَّفْسِيْرُ الْكَبِيْرُ وَالْمَقْصُوْدُ مِنْ ذٰلِكَ بَيَانُ مَنَافِعِهَا كَذٰلِكَ اِنِ الْبَيْضَادِيَّ وَالْحِلِّيَّ يَقَعْنَ
 الْحَيَاةَ وَكَيْسَ اللّٰمِ وَالْبَيَاةَ الْمَشْكُوْدَةَ اَصْلُهُ حُلُوْیٌ فُعِلَّ جَمْعٌ حِلْيٌ بِالْفَتْحِ اِسْمٌ لِّكُلِّ مَا يُدْرَسُ
 بِهِ مِنْ مَّصَاغِرِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَذٰلِكَ اِنِ نِهَايَةِ الْجُزْرِیِّ تَرْجِمُهُ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ و مراد ہے زیور کی
 طلب جسکو پہنتے ہو اور تعالیٰ فرماتا ہے حق کی مثال سونے چاندی کی طرح ہے کہ اس سے فائدہ
 اٹھایا جاتا ہے اسی طرح حق کے ساتھ صاحب حق فائدہ اٹھاتا ہے (عباسی) ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ
 یعنی زیور بنانے کی خواہش کے واسطے اور زیور وہ ہے جس سے زینت کی جاوے جمال بڑھایا
 جاوے حبیر زیور جو چاندی سونے سے بنائے جاتے ہیں اہل محالی نے کہا جس چیز پر زیور بنانے
 کے واسطے آگ جلائی جاتی ہے وہ سونا اور چاندی ہے اور حبیر چیر بتا عین بنانے کے واسطے
 آگ جلائی جاتی ہے وہ لوہا تانبار انگ سیسا ہی اسی طرح ہے تفسیر کثیر اور مقصود اس سے اس کے
 منافع کا بیان ہے اسی طرح ہے بیضادی نے اور حلی ساتھ ضم حائل اور کسرہ لام اور یا ہر شدہ
 کے اسکا اصل علوی تھا پر اس میں تعلیل کی گئی جم ہے حلی بالفتح کی نام ہے ہر چیز کا جس کے ساتھ
 زینت حاصل کی جاتی ہے سونے چاندی کو بنا کر اسی طرح ہے نہایہ جزری میں اور خاص کرنا
 چاندی کو تخصیص بلا مقصود مخالف سوق آیات قرآنیہ کے ہے کما لست تخفض علی التنازل الماسہر

اور اباحت زیور سونیک عورتوں کو عموماً ثابت ہوتی ہے صحیح بخاری اور مسلم سر باب العرض فی
 الزکوة وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدقن وکومن حلیکن فجعلت المرأة تلقي خرصها
 یخاها کذا فی صحیح البخاری حلی یعنی زیور عام ہے سونیکا ہو یا چاندی کہ قولہ تعالیٰ
 من حلیہم عجل اجسد الا یہ انحضرت صلو اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو فرمایا کہ صدق یعنی زکوۃ لکالوارجم
 زیور دن و ممتا ہو۔ اور زیور دونوں طرح کا ہوتا ہے الخوص بالضم ویکس حلقۃ الذهب
 الفضة او حلقۃ القرط والحلقۃ الضمیر کذا فی القاموس خص بالضم والکسر حلقۃ زر وقرۃ
 کنانی اصراح وخاب کبسرین مملہ وخر حمر قلاوہ یعنی گردن بند فارسی یعنی جو زیور کلر میں پہنا
 جاتا ہے ہر عرف میں پس خاب ہی عام ہے سونیکا ہو یا چاندی وغیرہ کا ہر شخص حسب مقتدرہ بناتا
 ہے زینت کو واسطہ وقرط بالضم گوشوارہ پس گوشوارہ ہی عام ہے چاندی کا ہو یا سونیکا مرصع وخر او
 ہو یا نہ ہو اور امام بخاری نے کتاب اللباس میں ذکر کیا ہے باب الخاتم للنساء وكان علی
 ما شئوا انیم الذهب حلتنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جریج قال اخبرنا الحسن بن
 مسلم عن خطیب عن ابن عباس قال شهدت العیدین مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قبل الخلیفۃ قال ابو عبد اللہ وراہ ابن وہب عن ابن جریج قال فی النساء جعلن یلقین
 الفتم والحواتیم فی قلوب بلال انتی لہکذا فی صحیح مسلم قال ابن دُرَیج کل ما علی
 من شئ من الاذن فهو قرط سواء کان من ذهب او خرز انتی ما نقل الثوری فی شرح مسلم
 رحمہ باب ہر گوشہ کا واسطہ عورتوں کو عائشہ پر سونکی گوشیاں تین ہم و ابو عاصم نے بیان کیا
 کہا ام کلثوم بن جریج نے خبر دی کہا ام کلثوم بن سلم نے خبر دی طاووس سے ابن عباس سے کہا میں عیدین
 میں رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر ہوا تو آپ نے خطبہ سے پہلے ناز پڑھی ابو عبد اللہ نے کہا
 ابن وہب ابن جریج سے زیادہ کیا پس آپ عورتوں کے پاس آئے پس عورتیں اپنی جہاں میں گوشیاں
 بلال کے کپڑے میں لگیں ڈالنے (صحیح مسلم) ابن دُرَیج نے کہا جو کچھ زمرہ کان میں لٹکا یا جاوے اُس
 قرط کہتے ہیں خواہ سونے کی ہو خواہ چاندی کی یا مسکون کی (رؤوی شرح صحیح مسلم اور امام بخاری
 نے باب حسن المتاعیرۃ مع الکھلا باب اپنے گہ والوں کو اچھی طرح گذران کرنا) کا منع نقل کیا
 گیارہ عورتوں کے قصہ میں قالۃ الحادیۃ عشر زحی ابو ذر عفا ابو ذر عن اناس من حلی

۹۲
 منہ
 ۹۳
 وصلہ

۱۳
 اللہ

اَذْنِیْ تَرْجَمَہُ کما گیارہویں شوبہ میرا بوزرعہ پس کیا خوب شخص بوزرعہ ہے ہلادیا اور بہاری کر دیا
 زیورون کو میرے دونوں کانوں کو بعد بیان تمام حدیث کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامِي تَرْزِعُ كَلَامِي تَرْزِعُ أَنْتَ يَا نَفْسُ الْحَيَاةِ وَصَحْبِي الْمَيِّتِ فَخَصَّرَ
 ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تیرے لیے ایسا ہوں جیسا بوزرعہ ام نزع کی بجائے بوزرعہ کی
 باختصار پس بوزرعہ کے قسمہ صحابہ واضح ہوا کہ اس مردِ بخیر صاحبِ فروت اور دولت نام
 نزع کے دونوں کانوں میں بے بالیاں سو اور چاندی کی بنادی تھیں بلکہ موردِ مدح اور اہتمام
 زینت خاص زیور سونے کو مقتضی اور مرجح ہے اور ہر ذیِ مقدور چاندی کے زیور کو عیب رکھتا ہے
 خصوصاً کان کے زیور میں اسی بنا پر حضرت عائشہ کے پاس خاتمہ و ہب کی تھیں اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذاتِ مبارک کو ساتھ بوزرعہ کے تشبیہ دی اور امام نووی شارحِ مسلم نے تحت
 جملہ آناس میں اَذْنِیْ کے لکھا ہے مَعَاهُ حَلَاةٌ ثَمَرٌ وَفُتُوفاً وَهِيَ تَحْرُكُ لِكُلِّ نَفْثَةٍ
 أَنْتَ كَلَامُ الشَّارِحِ رَوَيْتَ إِذَا بَرَزَ السَّكِينَةُ اَذْنِیْ وَفَرَعَتِ وَفَرَعَتِ الْإِنْسَانُ يَدَا هَا وَهِيَ
 حِينَئِذٍ يَجْمَعُ الْفَرْطَ وَالشَّفَتَ وَالسَّوَارَ وَالْمِعْصَدَ وَتَنِيكَيْهِ حُلِيٌّ وَنَشِيمٌ لِّلْثَلَاثَةِ كَلَامٌ مِّنَ
 الْفَائِزِ تَرْجَمَہُ اسکا معنی یہ ہے کہ اس نے میرے کانوں میں بالیاں اور مریاں ڈالیں پس انکی کثرت
 کی وجہ سے کان پر شہم میں شارحِ کلام ختم ہوا اور ابنِ سکیت کی روایت میں ہر اونے و فرعی یعنی
 میرے ہر دو کان اور دونوں فرع کو زیور کے بہرہ وافر سے ہر آدمی انسان کے دونوں ہاتھ اور ہر
 اس وقت عام ہے بالی کو شوارہ کنگن بازو بندہ کو شامل ہر اور حلی اور شحم کانکرہ لانا تکثیر کے
 واسطے ہے (فائق) بالی نوعی از زیور کہ اسیم در سازند و در گوش آویزند پس اگر در زمرہ گوش
 آویزند بعلی آنرا قراطیض بضم قاف و سکون را حمل و طاء حمل گویند و اگر در اعلیٰ گوش آویزند
 بعلی آنرا شفت بضم شین و سکون نون و فاء آخر گویند و بفارسی ہمہ را گوشوار و گوشوار
 و آویزہ گوش گویند کذا فی نقاشات اللغات الغرض حدیث صحیح بخاری اور مسلم سے حل عام استفاد
 ہوتا ہے سو یہ قسم جو یا چاندی کی قسم سے اور تخصیص چاندی بلا تخصیص اور بلا مرجح باطل ہے
 بلکہ سویداتِ طلایٰ اس کے تحریر ہوتی ہیں اَبْنِیْ دَاوُدَ فِی بَابِ الْکَلْبِ مَا هُوَ وَرُكُوعُ اَلْحُلِيِّ
 حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ وَحُمَيْدُ بْنُ مَسْعَدَةَ الْعُتْبِيُّ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا أَنَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا حَبِيبُ

عن عمرو بن شعيب عن ابنه عن جده ان المرأة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم معها ابنة لها وفي يد ابنتها ميسكتان غليظتان من ذهب فقال لهما اتعطين زكوة هذا قالت لا قال بئس لك رسولك الله بهما يوم القيمة سوارين منكاري قال تخلعهما قالفتها الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت هما لله ورسوله انتهى ما في ابني داود وهكذا رواه النسائي فكل السائض عبد العظيم المنذري لعل الترمذي قصد الطريقين اللذين ذكرهما والا فطريق ابني داود لا مقال فيها ثم بينا رجلا رجلا كذا في الحلى شرح مؤطا مالك قال في فتح القدير قال ابو الحسن بظن اسناذه صحيح وقال المنذري في مختصره اسناذه لا مقال فيه وايضا اخبر ابو داود عن ام سلمة قالت كنت البس ارضا حامين ذهب فقالت يا رسول الله الكثر هو فقال ما بلغ ان تؤدى زكوة فزني فليس بكزي واسناذه جيد كذا في الحلى باب في الحرير للبخاري عن عبد الله بن زبير انه سمع علي بن ابي طالب يقول ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اخذ حريرا فجعله في يمينيه واخذ ذهبا فجعله في شماليه ثم قال ارحم هذهين حرام على ذكور اشيى رواه ابو داود في مسنده وفي النسائي في باب خير لميس الذهب عن ابني موسى الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي الله عز وجل احل لنا ثياب الحرير والذهب وحرمه على ذكورها انتهى خير لم الذهب على الرجال عن عبد الله بن زبير انه سمع علي بن ابي طالب يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ حريرا فجعله في يمينيه واخذ ذهبا فجعله في شماليه ثم قال اي هذهين حرام على ذكور امتي انتهى ما في النسائي رحمه ابو داود ومن ههنا باب من كمنزى كيا ه اور زيور كي زكوته كا بيان هم سے ابو كامل اور حميد بن سعده نے بيان کیا کہ خالد بن عارث نے ان سے حدیث بیان کی کہا ہم سے حسین نے حدیث بیان کی عمرو بن شعیب اس نے اپنے باپ سے اسونے اپنے دادا سے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے پاس آئی اسکو ساتہ اسکی لڑکی تھی اور اسکی لڑکی کے ہاتھ میں سونے کے دو موٹے انگن تھے حضرت فرما کر فرمایا کیا تو اسکی زکوۃ دیا کرتی ہے اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا کیا مجھے خبر آتا ہے کہ اسنے جسے فیما بین کورن اسماعالی تجھے آگے دو لیکن یہاں سے راوی شمس الدین

دو نوں گنگن اُتار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ڈال دیے اور کہا یا اے رسول کے لیے میں (ابوداؤد) اور بیہضر اسکو لائی نے روایت کیا حافظ عبد الحلیم مندری نے کہا شاید ترمذی نے انہیں دو طریقوں کا ارادہ کیا جنکو خود ذکر کیا اور ابوداؤد کے طریق میں کچھ کلام نہیں بہر اُس طریق کے ایک ایک اوی کا حال بیان کیا (محل خرم سوطا امام مالک) فتح القدیر میں کہا ہے ابوالحسن بن قطان نے کہا اسکی سند صحیح ہے مندری نے اپنی مختصر میں کہا اسکی سند میں کچھ کلام نہیں نیز ابوداؤد نے ام سلمہ سے روایت کیا وہ کہتی ہیں میں سوئے کے زیور پہنا کرتی تھی تو میں نے کہا یا رسول اللہ کیا یہ کتر ہے آپ نے فرمایا جو مال لصاب زکوٰۃ کو پہونچے پس اسکی زکوٰۃ ادا کی جاوے تو وہ کتر نہیں اور اسکی سند عمدہ ہے (محل)

باب عورتوں کو ریشم پہننے کو بیان میں عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے اُس نے حضرت علی بن ابی طالب سے فرماتے سنا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کو اپنے دھننے ہاتھ میں لیا اور سونیکا بائیں ہاتھ میں بہر فرمایا یہ دونوں میری ہست کو مردوں پر حرام ہیں اسکو ابوداؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا اور نسائی میں سونا پہننے کے حرام ہونے کے باب میں ابوموسیٰ شعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے میری ہست کی عورتوں کے لیے ریشم اور سونا حلال فرمایا اور مردوں پر حرام اتنے مردوں پر سونیکا حرام ہونا عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت علیؓ کو سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کو اپنے دھننے ہاتھ میں لیا اور سونے کو بائیں ہاتھ میں بہر فرمایا یہ دونوں میری ہست کو مردوں پر حرام ہیں (نسائی) اس حدیث کو نسائی نے جابر طریق سے روایت کیا ہے علی مرتضیٰؒ اور ایک طریق ابوموسیٰ شعریؓ سے اور ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے اور نیز حضرت عائشہؓ سے قَالَتْ اَهْدَى النَّبِيِّ اِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَقَةً فِيهَا خَاتَمٌ ذَهَبٌ فِيهِ قَصُّ جَبَشِيٍّ فَأَخَذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لِمَعْزُورٍ عَنْهُ اَوْ يَعْصِ اصَابِعَهُ ثُمَّ دَعَا بِاَنْتَبِ اَبْنَتِهِ اَمَامَةً يَنْتِ اِلَى الْعَاصِ فَقَالَ تَحَلَّى بِهَذَا اَيَا بَنِيَّ اَنْتَ مَا فِي ابْنِ مَاجَةَ مَرَجَمٌ فَحَمَمَ حَضْرَتُ عَائِشَةُ

کہتی ہیں بن نجاشی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیہیجا ایک حلقہ اُس میں سونے کی انگشتری تھی جس میں جنتی نگینہ تھا تو اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لکڑی سے لیا حالانکہ آپ اس کے اعراض کرنے والے تھے یا بعض انگلیوں پر اہر آپ نے اپنی نواری امامہ بنت ابوالعاص کو بلا کر فرمایا لو بیٹی یہ

یہ زیور پہنوا ابن ماجہ ابو داؤد نے ہی باب مآخآء فی الذهب للسنائی ترجمہ باب اس بیان میں
جو محمد بن عمار کے لیے سونے کے باب میں وارد ہوا کا منع کیا ہے حد ثنا ابن فضیل ثنا محمد بن
سکنة عن محمد بن اسحاق قال حدثني يحيى بن عمار عن ابيه عن عمار بن عبد الله عن
عائشة قالت قلت لابي عبد الله عليه السلام ما كان في هذا ما كان فيه خاتم
ذهب فيه فضة جنتي قالت فاحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ معرضا عنه أو يعض
اصابعه ثم دعا امامة بنت ابي العاص ابنه زينب فقال صلى الله عليه وسلم يا بنية انهي

ترجمہ ہم و ابن فضیل نے حدیث بیان کی کہ امام محمد بن سید نے محمد بن اسحاق و کہا ہم سے بھیجے بن
عباد نے بیان کیا اپنے باپ سے انہوں نے عباد بن عبد اللہ سے انہوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا حضرت کے
ہاتھ جو بنی مانی نے انکو زیور دیا یہی اس میں انگوٹھی تھی سونے کی جس میں حبشی لکینہ تھائی تھی میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس منہ پیر ہوئے ایک لکڑی کو پکڑا یا بعض الکلیون سے پیرا مرث ابوالعاص کو
بلا یا جو زینب کی بیٹی تھیں پیر فرمایا لو بیٹی یہ زیور پہنوا

قال الترمذي في باب مآخآء في الحرير والذهب للرجال حدثنا اسحاق بن منصور ثنا
عبد الله بن مكي ثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن سعيد بن ابي هند عن ابي موسى
الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حرم لباس الحرير والذهب على ذكور امتي و
احل علي انائهم وفي الباب عن عمر وعلي وعقبة بن عامر وادم هاني واليس وحدثني و
عبد الله بن عمر و عمر بن حصين و عبد الله بن الزبير و جابر و ابي رجالة و ابن عمر
و البراء و ابي ابي بن مكي ان ابا عبد الله بن مكي في الترمذي في المشكوة رواه احمد و ابو داود
و السنائي و في بلوغ المرام عن ابي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احل الذهب و الحرير لرجال امتي و حرم
علي ذكورهم رواه احمد و السنائي و الترمذي و صحيحه انتهى ترجمہ نرندی نے کہا اس باب میں جو

مجاہد و ابو اسود نے اور ریشم میں اور سطرودوں کے ہم سے اسحاق بن منصور نے بیان کیا کہ امام سے عبد
بن عمر نے بیان کیا کہ امام سے عبد اللہ بن عمر نے نافع سے انہوں نے سعید بن ابی ہند سے انہوں نے
ابو موسیٰ اشعری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ریشم اور سونے کا پہنا سیری ہست کہ مردوں پر
حرام کیا گیا عمر بن خطاب نے کہا اور اس باب میں حضرت عمر و حضرت علی و عقبہ بن عامر و امام ہانی

اور انس اور رضایہ اور عبد اللہ بن عمر اور عمران بن حصین اور عبد اللہ بن زبیر اور جابر اور ابی ریحانہ اور ابن عمر اور برادر و سعید ایت ہو۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے (ترمذی) اور مشکوٰۃ میں ہوا اسکو احمد ابو داؤد نسائی نے روایت کیا۔ اور بلوغ المرام میں ابو موسیٰ شعثریؓ کی روایت ہوا انھوں نے رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا آپؐ فرمایا حلال کیا گیا سونا اور رشیم میری ہمت کی عورتوں کے لیے اور حرام کیا گیا انکے مردوں پر اسکو احمد اور نسائی اور ترمذی نے روایت کیا اور ترمذی نے صحیح کہا حلال ہونا سونے اور حریر کا عورتوں کو اور حرام ہونا ان دونوں کامردوں پر سولہ صحابیوں سے مروی ہے چنانچہ واقفان حدیث پر مخفی نہیں وَفِي الْكِتَابِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عِنْدَ أَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَأَبْنِ مَاجَةَ وَأَبْنِ حُبَّانٍ يُلْقِظُ أَخَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى الذُّكْرِ أُمَّتِي كَادَا أَنْ فَاجَعَا حِلًّا لَنَا نَزَّهْتُمْ وَبَيَّنَّ النَّسَائِيُّ الْأَخْتِلَافَ فِيهِ عَلَى بَرِيدِ بْنِ أَبِي حَنِيبَةَ قَالَ الْحَافِظُ وَهُوَ اخْتِلَافٌ لَا يُضَرُّ وَقَالَ عَبْدُ الْحَكِيمِ بْنُ الْمَكِّيِّ نَبِيُّ أَنَّهُ قَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَرِجَالُهُ مُعْرَفُونَ أَنْتَهَى مَا فِي بُيُوتِ الْأَوْطَارِ لِلْعَلَّامَةِ الشُّوكَانِيِّ مَرْحُومِهِ اور اس باب میں روایت ہو علی بن ابی طالب سے نزدیک احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن حبان کے اس لفظ سو کہ رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم نے رشیم کو دامن ہاتھ میں لیا اور سونے کو بائیں ہاتھ میں پھر فرمایا یہ دونوں میری ہمت کی مردوں پر حرام ہیں ابن ماجہ نے اتنا زیادہ کیا اور انکی عورتوں کے لیے حلال ہیں اور نسائی نے اس میں زبیر ابن حبیب پر اختلاف بیان کیا حافظ نے کہا یہ اس قسم کے اختلاف ہو جو بعض زمین اور عبد اللہ بن ابی مدینی سے نقل کیا کہ اس نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور اسکر رجال معروف ہیں (نیل الاوطار) ہر گاہ علی بن مدینی نے اس حدیث کی تحسین کی اور اسکر راویوں کو معروف بالعدالۃ کہا تو پھر اسکی تضعیف کون کر سکتا علی بن عبید اللہ المدنی البصری ثقہ ثبت إمام أعلم أهل عصره بالحديث وعلمه حتى قال البخاري ما استصغرته نفسي إلا عنده وقال شيخنا أبو عبيدة أعلم من هذا أكثر مما يتعلم معنى وقال النسائي كان الله خلقه ليحدث كذا في التقریب للعسقلاني مرقمہ علی بن عباس مدنی بصری ثقہ ثبت امام ہے انرا بل زمانہ میں اس حدیث اور علل حدیث کو سننے والے جانتے ہیں کہ اسکا امام بخاری نے نہ کہا ہے اپنی کتاب کو

کہیں چوڑا نہیں سمجھا اگر اس کے پاس اور حکم استاد بن عیینہ نے کہا جتنا علی بن مدینی مجھ سے سیکتا
 ہے اس کو زیادہ میں اس سے سیکتا ہوں اور نسائی نے کہا گو یا اللہ نے اس حدیث کو لیے پیدا کیا
 (تقریب) پس تحریر یا سبق کو استعمال زیور سونے کا عورت کو حق میں بلامرغ ثابت ہوا اور حدیث
 وعید نار کی باعتبار نفس استعمال زیور سونے کے عورتوں کو معارض اور مقابل دلائل مذکورہ بالا
 کے ہرگز نہیں ہو سکتی چند وجوہ سے وجہ اول یہ کہ دلائل جواز بنظر قوت اور کثرت کو ترجیح و اکثر
 میں اور حدیث وعید نار مروجہ اور کمتر کیونکہ دلیل جواز پر آیات قرآنیہ اور حدیث بخاری و مسلم
 وغیرہ شاہد عدل میں بخلاف حدیث وعید نار کے کہ لایستحق علی المتبع الماسر وجہ دوم یہ
 کہ حدیث حرمت کی عورت کو حق میں منسوخ ہے بدلیل آیات قرآنیہ و حدیث یحییٰ اور روایت سولہ
 سترہ صحابی کی اس لیے کہ اکثر پر منسوخ کا معنی رہنا نہایت مستبعد اور خلاف عادت ہو بنا براس کے
 محلی استنبوی وغیرہ نے حدیث وعید نار کو منسوخ کہا ہے شرح السنہ میں قَالَ الْبَغَوِيُّ هَذَا
 الْحَدِيثُ مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ احِلَّ الذَّهَبَ وَ
 الْحَرِيرَ لِلْمَلَائِكَةِ مِنْ أَهْلِ كَذَا فِي الزَّهْرَاءِ وَغَيْرِهِ مَرْجُوحٌ لِبَغْوِي نَعْمَا يَهْدِي حَدِيثُ أَبِي مُوسَى شَعْرِي
 كِي حَدِيثٌ مَنْسُوخٌ هُوَ أَنَّ أَخْضَرَ تَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ بِأَسْوَدَا وَرَثِمَ مِيرِي هَتَّ كِي عَوْرَتُونَ
 كِي لِي حَلَالٌ بِسَطْرٍ مَرْفُوعٍ وَغَيْرِهِ مِنْ أَوْشَيْحٍ جَلَالُ الدِّينِ سِيدُ طِي شَرْحُ نَسَائِي مِمَّنْ لِكَبْتِهِ مِنْ
 بِأَمْعَشَ النِّسَاءِ أَمَا كُنْ فِي الْفِطْرَةِ مَا تَحْلِيْنَ أَمَا أَنَّهُ لَيْسَ مِنْكُمْ أَفْرَاءَةٌ تَحْلِيْ ذَهَبًا
 نَظْمُهُ الْأَعْدَابُ بِهَذَا مَنْسُوخٌ بِحَدِيثِ ابْنِ هُذَيْلٍ حَرَامٌ عَلَى دُكُورِ امْرِئِي حِلٌّ
 لِأَنَانِهَا قَالَ ابْنُ شَاهِينَ فِي نَاسِخِهِ كَانَ فِي أَوَّلِ الْأَمْرِ يَلْبَسُ الرِّجَالُ خَوَارِثِمَ الذَّهَبِ
 وَغَيْرَ ذَلِكَ وَكَانَ الْخَطَرُ قَدْ وَقَعَ عَلَى النَّاسِ كُلِّهِمْ ثُمَّ أَبَاحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنِّسَاءِ دُونَ الرِّجَالِ فَصَارَ مَا كَانَ عَلَى النِّسَاءِ مِنَ الْخَطَرِ مُبَاحًا لَهُمْ فَتَنَحَّيَتْ
 الْأَبَاحَةُ الْخَطَرَ وَحَكَى النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُبْلَغِ رِجَالِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُ مَا فِي
 زَهْرِي عَلَى الْجَعْفِيِّ لِلشَّيْخِ الْحَافِظِ جَلَالُ الدِّينِ الشَّيْخِ طِي قَالَ الثَّانِي أَنَّ النِّسَاءَ أَحْوَجُ
 إِلَى التَّزْيِينِ لِزَوْجٍ فِيهِنَّ أَرْوَاجُهُنَّ وَلِذَا لِكَ جَزَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ جَمِيعًا بِأَنَّ
 يَكُونُ تَزْيِينُهُنَّ الْكُزْمُنَ تَزْيِينُهُمْ فَوَجِبَ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُنَّ الْكُزْمُ مَا يُرَخَّصُ لَهُمْ

وَلِذَلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ لِلْأَنْثَى وَحَرِيمٌ عَلَى ذُكُورِهَا أَنْتَى
مَا فِي حُجَّتِهِ اللَّهُ الْبَالِغَةُ لِلشَّيْخِ الشَّاهِدِ وَلِيَ اللَّهِ الْحَدِيثُ الْإِسْلَامِيُّ تَرْجُمَةُ إِي جَاعَت
عورتوں کی ہمارے لیے چاندی میں وہ چیز نہیں جس سے تم زیور پہن سکتی ہو تم میں سے کوئی عورت نہیں
جو سونے کا زیور پہنے اس کو ظاہر کرتی ہو مگر اس کے ساتھ عذاب دیا جائیگی یہ حدیث منسوخ ہے سائر
حدیث کو کہ یہ دونوں میری ہست کو مردوں پر حرام ہیں عورتوں کے لیے حلال ہیں ابن شاہین نے
اپنی کتاب ناسخ میں کہا اول امر میں مردوں نے کی انگوٹھیاں وغیرہ پہنا کرتے تھے اور ممانعت سب
لوگوں پر (کیا مرد کیا عورت) واقع ہوئی پہر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے لیے
مباح کیا مردوں کے لیے پس جو عورتوں پر ممانعت تھی وہ مباح ہو گئی ایسا باجست نے حضرت
کو منسوخ کر دیا اور نووی نے شرح صحیح مسلم میں اس پر مسلمانوں کا اجماع نقل کیا انتہی اور دوسری
بات یہ ہے کہ عورتیں نیز میں کی محتاج ہیں تاکہ ان کے خاوند ان کی طرف رغبت کریں اور اسی لیے عرب
و عجم سب لوگوں کی عادت اس طرح جاری ہوئی ہے کہ عورتوں کی زینت مردوں سے زیادہ ہو
پس لازم ہوا کہ عورتوں کو مردوں سے زیادہ رخصت دیا جائے اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے فرمایا کہ سونا اور حریر میری ہست کی عورتوں کے لیے حلال ہے مردوں پر حرام ہے (حجۃ
الہ البالغۃ) درموطا امام مالک مذکورست کہ عبد اللہ بن عمر زیور طلانی میں پوشانید دختران
و کنیزان خود را پس نے برابر و از زیور ایشان ز کوۃ مَالِک عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ
كَانَ يُحِبُّ بَيَاتَهُ وَجَوَارِيَهُ الذَّهَبَ ثُمَّ لَا يُخْرِجُ مِنْ حُلِيِّهِ الزُّكُوفَ أَنْتَى تَرْجُمَةُ
امام مالک و نافع سے روایت کی کہ عبد اللہ بن عمر اپنی بیٹیوں اور لونڈیوں کو سونے کا زیور پہنایا
کرتے تھے پہر ان کے زیور سے زکوۃ نہیں نکالتے تھے وجہ سووم یہ کہ وعید نار بنفس پس حلی عرب
کے نہیں فرمائی بلکہ یہ وعید نار مجاورت قصد ریاد نمود و تکبر و افتخار اور پر امتثال رفدگار اور
باعث اظہار زینت و سنگار بطر تہرج جاہلیت کے ہے کہ یشعار اہل اتراف و اغنیاء
با اسراف ہر زمانہ میں ہوتا چلا آیا ہے پس انصاف امور خارجیہ مذکورہ بالا کا بلبیس فیہب موجب
وعید نار کا اس پر فرمایا ہے اس لیے کہ لباس حریر و علی ذہب میں اکثر و اغلب عجب و ریاد و تکبر
و شختر پایا جاتا ہے بخلاف زیور چاندی کے کہ اکثر اہل اتراف کو نزدیک نہایت بے قدر تصور

ہوتا ہے عرفا اور باعث نشوونما اسی تکبر و ریا کے لباس فاخرہ اور حلی مذہب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ لَبَسَ ثَوْبًا لَيْسَ ثَوْبًا اَلْبَسَهُ اللهُ ثَوْبًا مِنْ لَدُنْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَابْنُ اَدَانَ
ابن ماجہ ترجمہ جس نے شہرت کا کپڑا پہنا اُسکو اللہ تعالیٰ قیامت کو دنِ ذلت کا کپڑا پہنا دیگا
اسکو احمد اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا۔ پس اس حدیث میں لباسِ شہرت و ریا و افتخار
کا موجب لباسِ ذلتِ آخرت ہوا نہ نفسِ لباسِ عزت کا چنانچہ فرمایا اللہ جَحِيْلٌ جَحِيْلٌ اَلْحَمْدُ
ترجمہ اللہ صاحبِ جمال ہے اور جمال کو دوست رکھتا ہے پھر فرمایا جَحِيْلٌ لَبَسَ ثَوْبًا جَحِيْلًا
وَهُوَ يَقْدِرُ عَلَيْكَ وَفِي رِوَايَةٍ تَوَاضَعًا كَسَاهُ اللهُ حُلَّةً اَلْكَرَامَةِ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ
لَا اِنْفِي اِنْ شَكُوْهُ ترجمہ جس نے زینت کا کپڑا چھوڑ دیا باوجود قدرت کے اور ایک روایت میں ہے
تواضع کے لیے اُسکو اللہ تعالیٰ کرامت اور بزرگی کا جوڑا پہنا دیگا اسکو ابوداؤد اور ترمذی نے
روایت کیا پوشکوہ مقصود شارع کا یہ ہے کہ اکثر لباس فاخرہ اور حلی مذہب بیش قیمتی موجب تکلیف
و درد و جانفشانی و در دنیا و سببِ بیان و غفلت و آخرت تصور ہے اور بقدر حاجت روائی
بلار دور یا موجبِ رفاهیت و آسانی داریں ہونا براہِ اسکے فرمایا اللہ تعالیٰ نے يَكْفِيْ اَدَمَ قَدْرًا نَزَلْنَا
عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُّوَارِي سَوْآتَكُمْ وَاَرَيْنَاكُمْ لِبَاسَ النَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ترجمہ ای بنی آدم ہم نے
تم پر ایسی پوشاک اتاری جو تمہاری عیبوں کو چھپائے اور زینت کی رپوشاک ابھی اور پرہیزگاری
کا لباس وہ بہتر ہے۔ پس خیر الامور او سطحا موقع و مزید ہے اور اسی اظہارِ ریا و افتخار کے باعث
عبدالرحمن نسائی نے باب الکرامۃ للنسائی اظہار الحلی و الذہب باندھا ہے اور روایت کی
اختِ حذیفہ صحابیؓ سے ساتھ دو طریق کے فَالْتَّحَبَّكَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ اَمَّا اِنَّهٗ لَيَسِيْرٌ كُنَّ اَلْمَرَاةُ حَجَلِيْ كَهَبًا نَّظَرُهُ اِلَّا عَدِيَّتْ اَنْتَهٰی مَا فِي
النِّسَاءِ فَتَحْتَصِرْ اَيَقْدِرِ الْحَاجَّةُ ترجمہ کہا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ سنایا پس
فرمایا اے عورتوں کی جماعت سنو تحقیق شانِ یہو تم میں سے کوئی عورت کہنیں جو سور نے کانپوں
پینے اُسکو نظر اہر کر کے مگر عذاب کیجا دیگی انسانی باختصار۔ پس لباسِ مذہب موصوف بصف
اظہارِ ریا و تکبر و افتخار موجب و عینِ بار و فرمایا چنانچہ جملہ نظم کا کہ صفتِ مذہب اقم ہوا اگر
بصرہ دال ہے نہ نظر نفسِ لبسِ مذہب بلار ریا و افتخار کے کما لاتخفن علی التامل الذکی المبارک

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گاہ گاہ اپنے اہل کو پہننے حریر اور حلی سے مطلقاً منع فرماتے تھے بنا بر غریب
 قرآن مجید میں ہے اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کَانَ یَمْنَعُ اَھْلَکَ الْجِلْدَ وَالْحَرِیرَ
 وِیَقُوْلُ اِنَّکُمْ یُحِبُّوْنَ حِلْیَۃَ الْحَرِّ وَحَرِیرَہَا فَلَا تَلْبَسُوْہَا فِی الدُّنْیَا وَآءَ النَّاسِیْ تَرْجَمَہُ
 عقبہ بن عامر روایت ہے وہ خیر دین ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل و عیال کو زیور اور ریشم
 پہننے سے منع فرماتے تھے اور یہ بھی فرماتے تھے کہ اگر تم جنت کا زیور اور ریشم پہننا چاہتی ہو تو دنیا
 میں اسے رت پہنو اسکو نسائی نے روایت کیا۔ اور اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات
 کو شب کو جگانے سے اور فرماتے تھے عَنْ یُحْیٰی بْنِ حَسْبَہٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم
 یَقُوْلُ فِی الْاٰخِرَةِ کَمَا رَوَّاهُ الْبُخَّارِیُّ تَرْجَمَہُ کُونِیْ ہُوَ حُجْرُوْنَ دَالِیُوْنَ کَوْجَاکَ وَسَ۔ ایا دنیا
 میں بہت ایسی ہیں جو اوڑھنے میں آخرت میں وہ تنگیان ہوگی اسکو بخاری نے روایت کیا۔ یہ
 بنا بر غریب عبادت اور نماز تنجید اور اعراض عن الدنیا اور ترسیب مواخذہ آخرت کے ارشاد فرماتے
 تھے نہ لباس نہ زینت سے علی الاطلاق منع کرتے تھے کہ حرام مطلقاً ہو جائے کہ یہ خلاف نقل و عقل
 کے ہے لقولہ تعالیٰ قُلْ مَوْحَدٌ لَّہُ زِیْنَتٌ اَللّٰہِ الَّتِیْ اَخْرَجَ لِعِبَادِہٖ الْاٰیَاتِ کہ کس نے حرام کی زینت کہ
 جو اپنے اپنے بندوں کے لیے پیدا کی لیکن رزق و برق و اتراف و سفر طر انداز حاجت ضروری
 مضرب منزلت و رفع درجات آخرت نہ حرام مطلق موجب دخول نار کا ہو سنی اسطے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ صدیقہ کو فرمایا یَا عَائِشَةُ اِنَّ اَدْبَتِ الْحُقُوْقَ فِیْ قَلْبِکَ لَکَیْلُ
 مِنَ النَّیَاکَ اِنَّ الدَّارَکِیْبَ وَآیَالَکَ وَحُجَّالَکَ اَلَا غِیَاۃُ دَرَاۃِ الْیَزِیْدِیِّ کَمَا فِی الْبَشْرِ کَوْرُ
 تَرْجَمَہُ اَوْ عَائِشَہُ اُتَتْ جَابِہُیْ بِسِرِّیْ سَاۃٍ مِّنْ اَخْرِتِہِیْنَ اَوْ جَابِہُیْ دُنْیَا سَوَّجَہُ کَفَاہِ
 کہ عیسوی سوار کا توشہ اور پرہیز کردہ لوگوں کی منہ نشینی سے اسکو ترمذی نے روایت کیا اسکو
 وجہ چہارم و عیدنا رہنمائی ہے کہ لوگوں کی ہے جو دام لذات و لغات و حرص دنیا میں
 بطرب لباس فاخرہ و زیور نفیس میں شہر قیمتی باسراف تمام و اتراف تمام متنافس اور نہ ہمک و مستغرق
 رہتہ میں اور فراہم اور جمع کرتے ہیں لذات اور طرافت دنیا کے خواہ بوجہ جلال یا حرام میسر ہو
 رات دن غلطان و بیجان ہو کر اور اپنے کو صرفہ حال ظاہر کر کے دعویٰ غنمظ و تکبر و فخر و تعلی کا
 ہم اقران فقر و سداکین پر پیش نظر اور ملحوظ خاطر کہ نہ نازان و فرحان ہوتے ہیں اور شہوات

دنیا میں اللہ اور رسول کو بہو لجاتے ہیں اسی بنا پر خدا تعالیٰ نے رسول قبول اسرار علیہ وسلم کو خطاب کیا اور امست کو سنا یا کہ خدا تعالیٰ نے انہیں توبہ کی توفیق دی تھی واللہ اعلم بالصواب

ذکرنا واتبعہم وکان امرہ کوطا خصوصاً عورت ناقصات عقل و جہد و ہوائے دنیا میں مرتی میں اور سونے کے زیور جو شہنا پر جان دیتی ہیں اور زیور جاری پیش رفتی مرکوز طرائف ہوتا ہے اور اسکی حرص و ہوا میں مبتلون اور باختہ ہوش و حواس ات دن اسی خیال میں مبتلا اور حرص بہد و شر و احسان فراموش رہتی ہیں ویکفرا العشر ویکفرا الذل وچسکتا لو احسننت الی اخیلہن اللہ لئن رآت منک شکینا قالت ما رآیت منک خیراً قط وداۃ الجہاد فی ترجمہ اور اسکی شکری کرتی ہیں خاوند کی اور ناشکری کرتی ہیں احسان کی اگر تو زمانہ بہر ان میں ایک کی طرف جہاد کرتا رہے ہر تجھے کہ (احسان کی کمی) دیکھے تو کہتی ہے میں تجھے کہی کوئی بہلائی نہیں دیکھی اور باعث اسی اتراف و مفراط کے جاہلی رہتی ہیں عہ گل خورشید ٹیکا ہو قمر کا ہو بازو کا اور قدر قلیل ضروری سونے کے زیور پر اتنا نہیں کرتیں بلکہ اکثر اور قدر زیورات دینی و بیش بہا پر خواہش کرتی ہیں جو اس صورت میں اسراف و اتراف کی پابند رہتی ہیں مثلاً جو زیور و دقین تولہ میں بن سکتا ہے سہرا صنی نہیں ہوتیں جب تک پانچ چھ تولہ کا ہو حالانکہ زیور تولہ بہر کا اور دو تولہ چار تولہ کا زینت میں مساوی ہے اسہر قناعت نہیں کرتیں بلکہ دوسرے تہرے زیور و زیب و زینت کی طلب گار رہتی ہیں اسی حرص و ثکا و آرائش نقش و نگار و عورتوں کو میر تقی کہتی ہیں سے یار کی بالی کا جہد کا قدرت اللہ کو عقیدہ دین کان میں نہرہ کے زیور و زیب اور بی کہتے ہیں سے تیر و زیور کے نگین رات کو ایسے چمکے ایک جگہ سے ہو سیکڑون جگہوں پیدا ہے پس طلب اکثر استہوا و الزحوا و اتراف و مفراط البتہ موجب غفلت و نسیان دار آخرت ہوتا ہے تعریف اسراف یہ کہ التجاد و حیالہ یکن فی حقہ ان یجادر ترجمہ بڑھ جانا اس چیز سے جس کے حق بڑھنا نہ تھا اور یہ خصلت و عادت مذموم ہے شرعاً و عقلاً خدا تعالیٰ نے سورہ فرقان میں عباد الرحمن کی خصلتوں میں سے ایک خصلت یہ بیان فرمائی ہے وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ یَسْرِفُوا وَلَمْ یَقْتَدِرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ترجمہ اور وہ لوگ کہ جب خرچ کرتے ہیں تولہ اسراف کرتے ہیں نہ تنگی اور دوسرے مقام میں فرمایا ان المسیر فی ذلک احوال

الثَّارِ الْاِثْنَيْ عَشَرَ لَوْكَ دَوْخِي مِّنْ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُلُّ مَا شِئْتُ وَالْبَسَ مَا شِئْتُ مَا
 اَخْطَاكَ اَنْتَ اَنْتَ سَرَفٌ وَفَيْحَلُهُ كَمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنِ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ اَشْرَبُوا مَا لَمْ يَخْطِطِ اسْرَافٌ وَلَا يَخْلَعُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَ
 ابْنُ مَاجَةَ تَرْجِمَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَوَيْتُ هُوَ التَّمَوُّنُ كَمَا جَوَّابُ هِيَ جَوَّابُ حَبِيبٍ تَكْ دَوَابِتِينَ
 تَجِبُ سَجُوكَ جَابِئِينَ اسْرَافٍ اَوْ تَكْبِرُ اسْكُو بَخَارِي نَعْنِي رَوَيْتُ كَمَا اَوْ عُمَرُ بْنُ شُعَيْبٍ رَوَيْتُ هُوَ كَمَا
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْنِي فَرِيَا كَمَا وَبِجُوبِ تَكْ اسْرَافٍ اَوْ تَكْبِرُ كِي مَلَاوْثٍ نَعْنِي هُوَ اسْكُو اَحْمَدُ اَوْ
 لَسَالِي اَوْ ابْنُ مَاجَةَ رَوَيْتُ كَمَا اَوْ حَبِيبُ حَبِيبُ مِثْلُ اسْرَافٍ اَوْ تَارَافٍ وَخِيْلَا وَرِيَا يَابَا
 كَمَا تَوَدُّ حَبِيبُ مَخْطُورًا وَمَنْعُوهُ هُوَ مَثَرُ عَالِيَةِ مَخْطُورٍ غَيْرِهِ هُوَ لَالْعَيْنَةِ اَوْ اَسْمَى حَرَضُ شَيْدِ اَوْ تَارَافٍ
 مَزِيدُ رِيَا خَفَرَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْنِي فَرِيَا لَعَبَسَ عَبْدُ اللَّهِ زِيَارٌ وَعَبْدُ اللَّهِ زِيَارٌ وَعَبْدُ اللَّهِ خِيَصَتِ
 كَمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ تَرْجِمَهُ بَلَاكٌ هُوَ اَوْ يَارُكَ كَابْنُهُ دَرِيْمُ كَابْنُهُ اَوْ كَلِي كَابْنُهُ
 رَجَارِي رَوَيْتُ ابْنُ مَرْيَمَ اِلَيْهِ رَسُوْلُ مَقْبُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْنِي اَسْمَى كَبِيرُ اَوْ تَارَافٍ كَثِيْرُ
 نَعْنِي كِي لَبَسَ الذَّهَبَ اَلَا مَقْطُوعًا سَعَى كَمَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ قَالَ فِي التَّهْنِئَةِ اَرَادَ الشَّيْءُ اَلْيَسِيْنَ
 وَكَوْنُهُ اَلْيَسِيْنَ اَلَّذِي هُوَ عَادَةُ اَهْلِ الشَّرَفِ وَالْخِيْلَاوَةُ اَنْتَهَى كَذَا اَذْكُرُ الشَّيْءَ جَلَالُ الدِّينِ
 الشَّيْطَانِي فِي شَرْحِ النَّسَائِيِّ تَرْجِمَهُ نَهَايَةُ مِّنْ يَوْمَ مَقْطُوعٍ سَعَى مَرَادُ هِيَ تَوْرِي حَبِيبُ اَبْنِي بَسْتِ شَوْ
 كَمَا كَرِهَ رَكَمَا جَوَّابُ اسْرَافٍ وَتَكْبِرُ مِّنْ كِي عَادَتِ هُوَ اَوْ دَرِصَلُ مِّنْ هِيَ كَلَامُ هِيَ اَهْلُ حَدِيثٍ كُوْنُظَرُ
 اَسْنَادُ كِي اَدْبَانِ اسْكَا بَالْفِعْلِ مَعْتَذِرُ هِيَ نَوْدِي شَارِحُ سَلَمُ نَعْنِي بَابُ بَابُ هِيَ خَيْرِيَّةُ خَاتَمُ
 الذَّهَبِ عَلَى الرِّجَالِ وَلَيْسَتْ مَا كَانَ مِنْ اَبَا حَبِيْبٍ فِي اَوَّلِ الْاِسْلَامِ وَاجْمَعُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى
 اَبَا حَبِيْبٍ خَاتَمِ الذَّهَبِ لِلنِّسَاءِ وَاجْمَعُوا عَلَى تَحْقِيْمِهِ عَلَى الرِّجَالِ اِلَّا مَا حَكِي عَنْ أَبِي بَكْرٍ
 ابْنِ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ حَزْمٍ اَنَّهٗ اَبَا حَبِيْبٍ وَعَنْ بَعْضٍ اَنَّهٗ مَكْرُوْدَةٌ اَلْحَرَامُ وَهَذَا اِزَالَةُ النَّقْلِ
 بِاطْلَانٍ مَعَ اَجْمَاعٍ مِّنْ قَبْلِهِ عَلَى تَحْقِيْمِهِ مَعَ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الذَّهَبِ الْحَبِيْرُ اَهْدِيْنَ
 حَرَامٌ عَلَى كُوْرٍ اَنْتِي حِلٌّ اِلَّا ذَاتَهَا اَنْتَهَى تَرْجِمَهُ دَرِصَلُ مِّنْ يَوْمَ مَقْطُوعٍ سَعَى كَلَامُ هِيَ اَهْلُ حَدِيثٍ كُوْنُظَرُ
 اَسْلَامُ مِّنْ جَوَّابُ كِي اَبَا حَبِيْبٍ هِيَ وَهِيَ مَسْنُوعٌ هُوَ كِي اَوْ سَلْمَانُونَ كَا اَجْمَاعُ هِيَ اَسْبَرُ كَسُوْنَةُ كِي اَلْكُوْبِي
 عَوْرَتُونَ كِي لِي مَسْنُوعٌ هِيَ اَوْ مَرْوَنُ مَرْوَنُ اَسْكُو حَرَامُ هُوَ نَعْنِي هِيَ سَلْمَانُونَ كَا اَلْفَاقُ هِيَ

مکرر منقول ہو ابو بکر بن عمر بن محمد بن حرم سے کہ اُس نے سباح رکھا ہے اور بعض سے منقول ہے کہ وہ مکروہ ہے
 حرام نہیں ہے اور یہ دونوں نقلین باطل میں باوجود اجماع پہلے علما کے اسکی تحریم پر باوجود فرما کر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سونے اور ریشم میں کہ یہ دونوں میری ہست کو مردوں پر حرام ہیں عورتوں کے لیے
 سباح ہیں اتنے۔ اور ہمارے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وعید مار نفس لبس حل ذہب پر نہیں
 فرمایا بلکہ کثیر و مفراط پر کہ موجب سرف و خیلا اور یاد فخر کا ہوتا ہے وَكَمْ تَيْنَ شَيْءٍ تَذَكَّرُهُ اَوْ يَحْرُمُ بِحُجَّةٍ اَوْ
 شَيْءٍ اَحْسَ كَمَا تَقَرَّرُ عِنْدَ الْمُحَدِّثِينَ وَ الْمُجْتَهِدِينَ كَمَا لَا يَخْفَى عَلَى الْمُنَاسِلِ الْمَاهِرِ بِالْمُصَوِّفِ
 ترجمہ اور بہت چیزیں مکروہ یا حرام ہوتی ہیں دوسری چیز کی مجاورت سے جسے مقرر ہو چکا ہے محدثین و
 مجتہدین کے نزدیک چنانچہ نازل کرنے والے لصوص کے ماس پر یہ بات مخفی نہیں۔ اور ہمارے اس تحریر
 کی مؤید تحریر محدث علامہ شاہ ولی اللہ دہلوی کی یہی حجة اللہ الباقیہ میں ہے اَللِّبَاسُ وَالزَّيْنَةُ وَالْاَدَاةُ
 وَنَحْوُهَا اَعْلَمُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَلِكْ عَادَاتِ الْعِجْمِ وَتَعَمُّدًا فِي الْاَلْبَاسِ
 بِلَذَائِثِ الدُّنْيَا حَرَّمَ رُؤُسَهَا وَصَوْلَهَا وَذِكْرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مُفْضِي
 إِلَى شَيْءٍ أَلَا اِنَّ الْخَيْرَ مِنْ طَلِبِ الدُّنْيَا فَيَرْكَبُ الرُّؤُسَ وَاللِّبَاسَ الْفَاحِشَ
 فَإِنَّ ذَلِكَ أَلْبَسَهُمْ خَيْرَهُمْ وَأَلْبَسَ عَنْهُ مِنْ وَجْهِ مَنَاسِلِ الْفُحْشِ وَالسَّوَادِ
 فَإِنَّهُ لَا يَقْصِدُ بِذَلِكَ الشَّيْءَ وَالْجَمْلُ الذَّائِبُ هُمَا الْمَقْصِدُ إِنَّ فِي اللَّبَاسِ إِنَّمَا يَقْصِدُ
 بِهِ الْفَحْشَ وَإِرَادَةُ الْغِنَى وَنَحْوُ ذَلِكَ وَالْجَمْلُ لَيْسَ كَمَا فِي الْقَدْرِ الَّذِي يُسَادِي الْبَدَنَ
 قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطْلًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَزَدَهُ الْمُؤْمِنُ إِلَى أَضَافٍ سَاقِيَةٍ وَمِنْهَا الْجَنَسُ الْمُسْتَغْرِبُ النَّاعِمُ مِنَ الثِّيَابِ قَالَ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْخَيْرُ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَفِيهَا الثَّوْبُ الْمَصْبُوغُ يَلْوِي
 مُطْرَبٌ يَحْصُلُ بِهِ الْفَحْشُ وَالْمَرَأَةُ فَتَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمُعْصِفِ وَالْمَرْعَفِ
 وَقَالَ إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ أَهْلِ النَّارِ وَالْمَدْمُومُ الْأَمْسَانُ فِي التَّكْلِيفِ وَالْمَرَأَةُ وَالْمَفَاحِشُ
 بِالثِّيَابِ كَسْرُ قُلُوبِ الْفُقَرَاءِ وَفِي الْفَاطِمَةِ الْحَدِيثُ إِشَارَاتٌ إِلَى هَذِهِ الْمَعَانِي كَمَا لَا
 يَخْفَى عَلَى الْمُنَاسِلِ وَمَنَاسِلُ الْأَجْرِ رَدُّ النَّفْسِ عَنْ اتِّبَاعِ دَاخِلِيَةِ الْغَنَطِ وَالْفَحْشِ وَمِنْ
 تِلْكَ الرُّؤُسِ الْحُلِيِّ التَّرِيقَةُ وَهِيَ تَامِلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يُفَاحِشُ بِهِ الْعِجْمَ

وَقَدْ بَيَّنَّا فِي آيَاتِ الْكِتَابِ أَنَّكَ مُبْتَلًى فِي شَيْءٍ كَبِيرٍ
اللَّهُ عَالِمُ غُيُوبِكُمْ وَفَعَّلْنَا بِكَ مَا تَنَازَعْتَ فِيهِ مِنْ قَبْلُ لَوْلَا أَنْ يَخَصُّصَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَحْرَجًا
تَزِينٍ لِلرَّغْبِ فِيهِمْ أَزْوَاجَهُنَّ وَلِيْلِكَ جَزَتْ عَادَةُ الْعَرَبِ الْجَمْعُ عَلَى الْفُرْقَانِ فَكُنْتُ لِأَنْتُمْ مَحْرَجًا
تَزِينٌ لَهُمْ فَوَجَّبَ أَنْ يُرَخِّسَ لَكُمْ الْأَوْثَانَ يَرْخِصَ لَكُمْ وَلِيْلِكَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَحْمَدُ
الذَّهَبِيُّ وَالْحَكِيمِيُّ لِلْإِنْيَاتِ مِنْ أُمَّتِي وَحَرَّمَ عَلَيْنَا كُورَهَا أَنَّهُ بَانِي نَجَّةِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ يَقْدِرُ
الْحَاجَةِ تَرْجُمَةً لِبَارِئِ رَزْمِتِ اِدْبَتْنِ اُدْبَتْنِ شِلْ جَانَا حَاسِبِهِ كَنِ صِلَى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ كِي
عادات اور لذات دنیا میں بنائیت ہیں ساتھ انکے تحقق کی طرف نظر کر کے انکے سرن اور اصول کو حرام
کر دیا اور جو اس سے کم درجہ کی تمیزیں انگلو مکروہ رکھا کیونکہ آپ جانتے تھے کہ یہ دار آخرت سے لسیان
کی طرف پہونچانے والی ہیں دنیا طلبی کی کثرت کی مستلزم ہیں پس ان رؤس میں سو لباس فاخر ہے کیونکہ
یہ ان عجم والنون کا بڑا مقصود اور فخر کی چیز تھی اور اس میں بحث کی وجہ سے ہے ایک تو کرتون
پاجاموں میں اسپال ایضے بہت لباب کرنا کیونکہ اس اسپال سو پردہ پوشی اور تجمل جو کہ لباس مقصود
ہونے چاہئیں انکے مقصود نہیں ہوتے بلکہ انکا مقصد صرف فخر اور توانگری کی شان کا دکھانا
ہوتا ہے اور اسکی مثل اور تجمل صرف اسی قدر میں ہے جو بدن کے مساوی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس شخص کی طرف نہ دیکھے گا جو کبر کی راہ سے اپنے تہ بند کو
کو کینچے اور فرمایا سوسن کے تہ بند کی جگہ اسکی پنڈلیوں کے نصف تک ہو۔ اور ایک وجہ جنس عجیب
غریب شان دار کپڑوں میں سے ہے فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے ریشم دنیا میں پہنا وہ اگر
کو قیامت کے دن نہ پہنے گا اور ایک وجہ ان میں سے کپڑا رنگا ہوا ساتھ رنگ طرب الکنیر کے جس کے
ساتھ فخر اور دکھلاوا حاصل ہوتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ سبز کے رنگے ہوئے
اور زعفران کے رنگے ہوئے سو اور فرمایا یہ دو خونیون کے کپڑے ہیں اور مذموم اور برا یہ ہے کہ تکلف
کی تہ کو پہونچ جاوے اور دکھلاو اور فخر کپڑوں کے ساتھ اور غریبون کا دل شکستہ کرنا اور حد ثیوار
کے الفاظ میں ان معانی کی طرف اشارات موجود ہیں چنانچہ تامل کرنیوالے پر پوشیدہ نہیں اور
اجر کا دار و مدار نفس کے روکنے پر ہے دوسرن کے حقیر سمجھنے اور فخر و برائی مارنے کی خواہش کی
پیروی کرنے سے اور انہیں رؤس سے ہیں زیور نعمت پروردگی کے اور اس مقام میں جو اصل میں ایک

اصل یہ ہے کہ سونا وہ چیز ہے جس کے ساتھ عجم والے فخر کرتے ہیں اور زیور پہننے کی رسم کا جاری ہونا
 بہو نچا تا ہے کثرت سے دنیا طلبی کی طرف اور چاندی میں بات نہیں آتی اس واسطے رسول اللہ صلو اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے سونے میں تشدد فرمایا اور (چاندی کے بار میں) فرمایا لیکن چاندی پس اس کو ساتھ کیسلا کر دو
 دوسرا اصل یہ ہے کہ عورتیں زینت کی طرف زیادہ محتاج ہیں تاکہ ان کے خاندان کی طرف رغبت کریں
 اسی لیے عرب و عجم سب کی عادت اس طرح جاری ہوئی ہے کہ عورتوں کی زینت مردوں کی زینت
 سے اکثر ہو پس مناسب ہوا کہ عورتوں کو بہ نسبت مردوں کے زیادہ زینت کی رحمت دیا جاسے
 اور اسی لیے رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال
 ہیں اور ان کے مردوں پر حرام ہیں (حجۃ اللہ الباقیہ بقدر حاجت) پس تقریر شاہ مدوح علیہ الرحمۃ کو
 ہی واضح ہوا کہ اسراف و اتلاف کثیر و اکثر مفسد ہے کیسب یا تو آخر ہوتا ہے منہی عنہ و سبب
 نارسو نہ بلا اسراف و اکثر مفسد کی لالت کھنے علی السال الی ما ہر بکلام شیخ الحدیث اور جو حدیثیں عمید
 نارسو کی لبس فیہ پر ابوداؤد وغیرہ میں وارد ہیں سو وہ اوپر اتراف مفسد و اکثر مزید کے حملوں میں
 بتا رہے تو فیق و تطبیق درمیان احادیث کثیرہ و جواز درمیان حدیثوں عدم حجاز کی یا حدیثیں عدم حجاز کی
 سنوخر میں تقریر بالا بغوی و ابن شاہین و نووی و شیخ جلال الدین سیوطی و نیز تحریر شاہ صاحب
 موصوف کو پہلے واضح ہوا لیکن جناب شاہ صاحب انکار کو منع کرتے ہیں مبارک تقویٰ کے نہ بنا رہے
 فتویٰ کے خلاف اجماع سلکین ستارم نہ ہوا اور یہ طبع تقریر مولانا محمد جمیل شہید مرحوم کی
 تقویۃ الایمان میں مبارک تقویٰ کے نہ بنا رہے کیونکہ تردیدات و تنویعات و تحقیقات فائدہ
 سے ان کے موجب تاکید و عمید نارسو کے ایک توجیہ پر چربا مار قطعاً نہیں ہو سکتی ہاں بظاہر حدیث
 احتیاطا ہو سکتی ہے لیکن نسخہ اشہر اس کو کہی ہے مولانا موصوف علیہ الرحمۃ پہلے ابوداؤد سے
 و عمید کی حدیث نقل کر کے فائدہ میں اس کے یوں فرماتے ہیں اس حدیث کو معلوم ہوا کہ سونے
 کا بالادریان نہ لڑی کنگن چڑیاں ہنسیاں عورتوں کو پہننا حرام ہے مگر اور حدیثوں
 سے معلوم ہوتا ہے کہ سونا پہننا عورتوں کو جائز ہے اور مردوں کو دونوں کا استعمال کرنا حرام
 ہے خواہ دونوں ملے ہوئے ہوں خواہ علیحدہ علیحدہ تو ان حضرات کو یوں سمجھا جاسیے کہ یہاں
 مطلب ہے کہ چاندی کا زیور عورتوں کو پہننا مطلق درست ہے اور سونا اگر زیور جیسے کہ ہنسیاں

بارنتہ تو وہ نادریست ہو اور اگر اس میں چاندی ملی ہو یا ملم ہو یا جڑا ہو تو جائز اور مباح ہے یا یہ
 مطلب ہو کہ سونا ہی مطلق مباح ہے مگر استعمال اسکا اچھا نہیں جیسو طلاق جائز ہے اچھی نہیں یا
 یہ حدیث اس زبور کے حق میں ہے جسکی نزوۃ مذکور الی آخر مافی تقویۃ الایمان۔ پس مولانا ممدوح
 کے نزدیک ہی بنا بر توحیمات ثلثہ کے تقویٰ کی وجہ سے اچھا نہیں فاذا جاز الاحتمال اجل الاستدلال
 کمالا تحفے اور واضح ہو کہ ابو داؤد نے وعید نار میں حدیثین نقل کی ہیں مگر ان میں ہنظر استاد
 کے کلام ہے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْغَرِيزِ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ**
ابْنِ أَبِي أُسَيْدٍ الْبَرَاءِ عَنْ نَافِعِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَخْلُقَ حَبِيبَهُ خَلَقَهُ مِنْ نَارٍ فَيَخْلُقُهُ خَلَقَهُ مِنْ ذَهَبٍ وَمَنْ أَحَبَّ
أَنْ يُسَوِّرَ حَبِيبَهُ سَوَّاهُ مِنْ نَارٍ فَلَيْسَ بِهِ سَوَّاهُ مِنْ ذَهَبٍ وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِالْفِطْرَةِ فَالْعَبُودُ
بِهَا تَرْجَمُهُ بِمِمْ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ بیان کیا کہ اہم سے عبد الغریز بن محمد نے انہوں نے اسید بن ابی
 اسید براد سے انہوں نے نافع بن عباس سے انہوں نے ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
 شخص چاہے کہ اپنی پیاری کو آگ کا حلقہ پہنائے تو چاہیے کہ اسے سونے کا حلقہ پہنائے
 اور جو شخص چاہے اپنے محبوب کو آگ کا کنگن پہنائے تو اسے سونے کا کنگن پہنائے لیکن چاندی
 کو لازم پکڑ و پس اس کے کیلو۔ اس طریق میں عبد الغریز اگرچہ صدق تھا مگر کتب غیر سے حدیث
 کرتا تھا اور خطا واقع ہوتی تھی **عَبْدُ الْغَرِيزِ يَحْيَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي**
غَيْرَةَ وَيُحْيَى مِنَ الثَّامِنَةِ (مِنْ التَّقْرِيبِ) اُسَيْدُ بْنُ ابْنِ اُسَيْدٍ الْبَرَاءُ مِنْ الْخَامِسَةِ مَاتَ
فِي اَوَّلِ خِلَافَةِ مَنْصُورٍ (مِنْ التَّقْرِيبِ) اسید بن ابی اسید براد یا پانچویں طبقہ سے ہے منصور
 کی خلافت اور شروع وفات پانچویں (تقریب) اور روایت عبد الغریز کی اسید بن ابی اسید سے اس طبقہ
 معنعن ہے انکی ملاقات کا ثبوت ہونا چاہیے وکوثرۃ تو احتمال القطاع کا ہوا پس سبب خطا
 اور احتمال القطاع کے قابل احتجاج کے نہ رہی دوسرا طریق یہ ہے **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا**
ابُو عَوَانَةَ عَنْ رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ عَنْ اُمِّ اَرْوَةَ عَنْ اَخْتِ يَحْيَى تَيْفَةَ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ قَالَ يَا مَعْشَرَ النَّبِيِّاتِ مَا تَكُنَّ فِي الْفِطْرَةِ مَا تَخْلُقْنَ بِهِ اَمَّا اَنْتَ لَيْسَ مِنْكِ اَمْرَاةٌ
تُحَلِّي ذَهَبًا نَظِيرَةَ الْاَعْلَانِ بَتِ بِهَ اُنْتِ تَرْجَمُهُ بِمِمْ وَمُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ بیان کیا کہ اہم سے ابو عوانہ نے

ربیع بن حراش سودہ اپنی زوجہ سودہ حذیفہ کی بہن سودہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ عورتوں کے کیا
تمہارے لیے چاندی میں وہ بات نہیں جس سے تم زیور پہنوسو کہ تم میں سے کوئی عورت نہیں جو سونیکا زیور پہن
حالانکہ اسے ظاہر کرتی ہو مگر اسکی ساتھ غدا دیجاوگی اس وقت میں زوجہ ربیع بن حراش محبوبہ رسول اللہ صلی اللہ
وہضعف ہو رہی تھی عن ابن عمر عن اُمّ ایوب علیہا السلام کذا فی التقریب۔ **اخبرنا الشَّافِعِيُّ**۔
شَاهِدُ الْوَسْطَى قَالَ **أَخْبَرَنَا خَالِدٌ** عَنْ **مُطَرِّفِ بْنِ حَمْرٍ** وَ**أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ** قَالَ **أَخْبَرَنَا أَكْبَاطُ**
عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ أَبِي الْجَعْفَرِ عَنْ **أَبِي زَيْدٍ** عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ** قَالَ كُنْتُ قَاعِدًا لِعَدْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ سِوَارَانِ مِنْ تَابٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَوْقٌ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ
طَوْقٌ مِنْ تَابٍ قَالَتْ قُرْطَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ قُرْطَانِ مِنْ تَابٍ قَالَتْ وَكَانَ عَلَيْهَا سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَبُذِلَتْ
بِهِمَا إِلَى أَخِي فِي الشَّكَايَةِ تَرَجِمَهُ يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ عَنْ **سُلَيْمِ بْنِ شَابِثٍ** عَنْ **سُلَيْمِ بْنِ خَبْرَةَ** عَنْ **خَبْرَةَ** عَنْ
(دوسری سند) اور یحییٰ احمد بن حرب نے کہا یحییٰ اسباط نے خبر دی سطرانوں کے انہوں نے ابو الجهم سے انہوں نے
ابو زید سے انہوں نے ابو ہریرہ سے کہ امین بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا انہوں نے اپنے پاس ایک عورت
آئی اور عرض کیا یا حضرت سونے کے دو کنکن رکھتا ہوں (اپنے فرمایا) اگر دو کنکن میں اس سے عرض
کیا یا حضرت سونے کا طوق اپنے فرمایا اگر کا طوق اس نے کہا سونے کی دو بالیاں اپنے فرمایا اگر کی دو بالیاں
ابو ہریرہ نے کہا اور اس عورت اس نے کہ دو کنکن پہنے تھے ہر آن دونوں کو پہنیکہ یا آخر تک (سنائی) ان دونوں
حلق میں ابو زید راوی محبوب ہے ابو زید شیعہ لابی الجهم مجھوں میں ثالثہ کذا فی التقریب
یہ دونوں طریق قابل اعتبار و اعتماد کرنے کے کیونکہ راوی محبوب سے سند حدیث کی بے اعتبار ہو جاتی ہے کہا
لا یخفی علی الماہرینہ الفتن اور جو بعض عالم نے حدیث حدیث ضرب النساء میں سبب جہالت راوی کے
ماہرین یزید بن ابی حبیب راوی کے کلام کی سودہ مجھ سے کیونکہ سنائی نے خود اس رسم کو دفن کیا ہے بخیر
الذَّهَبُ عَلَى الرَّجَالِ **أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ** قَالَ حَدَّثَنَا **الْكَثِيُّ** عَنْ **يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ** عَنْ **أَبِي**
أَفْلَحٍ الْأُمْدَانِيِّ عَنْ **أَبِي رَزِينٍ** أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ
حَرِيرًا فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى كُورِائِي أَخْبَرَنَا
عَلِيٌّ بْنُ حَمَّادٍ **أَخْبَرَنَا الْكَثِيُّ** عَنْ **يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ** عَنْ **أَبِي**
مَنْ هَكَذَا يَقُولُ لَهُ أَبُو صَالِحٍ عَنْ **أَبِي رَزِينٍ** أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَخَذَ حَرِيرًا فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ
حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَبَّانُ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ لَيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ ابْنُ حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي الصَّغْبَةِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ كَلْبٍ
يُقَالُ لَهُ أَفْلَحُ عَنْ ابْنِ رِزِينَ أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيًّا يَقُولُ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَخَذَ حَرِيرًا
فَجَعَلَهُ فِي يَمِينِهِ وَأَخَذَ ذَهَبًا فَجَعَلَهُ فِي شِمَالِهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ هَذَيْنِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي
قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَحَدِيثُ ابْنِ الْمُبَارَكِ أَقْوَى بِالصَّوَابِ لَا قَوْلًا فَلَئِنْ أَبَا أَفْلَحُ أَشْبَهُ
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ قَالَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَيُّحَاقَ عَنْ يَزِيدَ
ابْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي الصَّغْبَةِ عَنْ أَبِي قَلْبَةَ التَّمَمِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِزِينَ
الْعَاقِفِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ ذَهَبًا فِي شِمَالِهِ وَحَرِيرًا فِي
يَمِينِهِ فَقَالَ هَذَا حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ أُمَّتِي أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ الدِّهْلَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّهُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ أَحِلَّ الذَّهَبُ وَالْحَرِيرُ لِأَيَّامِ النَّبِيِّ وَحَرَّمَ عَلَى ذُكُورِهَا
أَنْتَهَى رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى مَرْدُونٍ كَمَا سَمِعْنَا مِنْ خَيْرِ كُوفَةِ كَمَا سَمِعْنَا مِنْ خَيْرِ كُوفَةِ
بَيَانُ كِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُمْ نَعَى أَبُو أَفْلَحُ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ
فَرَمَاتِ تَعْنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرْتِمِ لَهَا أَوْ رَأَتْ سَعْدًا مِنْ بَنَاتِهَا أَوْ سَوَّادًا لِيَكُنَّ بَنَاتِ
مِنْ بَيْتِهَا أَوْ فَرَمَاتِ لَكُونِ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ
لَيْثُ نَعَى خَيْرِ كُوفَةِ يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُمْ نَعَى أَبُو أَفْلَحُ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ
يَسِيْرُ ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ
كُونِ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ مِثْلُ مَرَدُونٍ
مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ نَعَى خَيْرِ كُوفَةِ كَمَا سَمِعْنَا مِنْ خَيْرِ كُوفَةِ كَمَا سَمِعْنَا مِنْ خَيْرِ كُوفَةِ كَمَا سَمِعْنَا مِنْ خَيْرِ كُوفَةِ
يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ بَيَانُ كِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّهُمْ نَعَى أَبُو أَفْلَحُ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ
نَعَى ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ
ابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ ابْنُ زَيْدٍ وَابْنُ سَوَّادٍ هَذَا ابْنُ سَوَّادٍ

عبد اللہ بن مبارک کی حدیث صواب کے نزدیک تر ہو مگر اسکا قول (افلح) کیونکہ اسکے بدل ابو افلح درست معلوم ہے
 ہے مگر عمر بن علی نے خبر دی کہا ہم کو یزید بن ہارون نے حدیث بیان کی کہا ہجو محمد بن اسحاق نے خبر دی یزید
 ابن ابی حبیب سے انہوں نے عبد الغزیز بن ابی صعب سے انہوں نے ابو افلح ہمدانی سے انہوں نے عبد اللہ بن زبیر
 نافعی سے کہا میں نے حضرت علی سے سنا فرماتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کو بائین ہاتھ میں لیا
 اور ریشم کو دایبے میں بہ فرمایا یہ میری امت کو مردوں پر حرام ہیں ہم کو علی بن حنین دہی نے خبر دی کہا ہم
 سے عبد اللہ اعلیٰ نے بیان کیا سعید بن انہوں نے ایوب بن انہوں نے نافع سے انہوں نے سعید بن ابی ہند سے انہوں نے
 ابو موسیٰ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال ہیں مردوں
 پر حرام ہیں (نسائی) اور فقہ ہو کہ یہ حدیث بطریق متعدد صحیحہ مروی ہے کمالا کھنے علی الماہر اور حدیث نبی
 عن بس الذہب لا مقطوعا جو لوگ دلیل بکڑھتے ہیں اسکا جواب تین طرح پر ہے اول یہ کہ اُس کے روت کا
 حال معلوم نہیں تاکہ اُنکی ثقاہت اور عدم ثقاہت کے سبب اس پر صحت اور عدم صحت کا حکم لگا کر دلیل
 بکڑھی جاوے دوم یہ کہ بر تقدیر تسلیم صحت کے یہ نبی حق میں عورتوں کو نہیں جیسا کہ ابو داؤد نے سمجھا بلکہ حق
 میں مردوں کے ہے جیسا کہ نسائی نے سمجھا اور باب تحریم الذہب علی الرجال میں احمد بن حنبل نے دلیل سنا
 قول کی دوسری روایت نسائی کی ہے **أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْحَرِيرُ بِحَرَامٍ عَلَى الْمَرْءِ وَلَا عَلَى الْمَرْأَةِ**
إِلَّا مُقَطَّعًا ترجمہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا پہننے ریشم کے سے لینے اور سونے کے بھی
 پہننے سے مگر ٹکڑے ٹکڑے کیونکہ حریر کی نبی تو حاصل مردوں کے حق میں اور عورتوں کو حلال ہے بدلیل
 احادیث صحیحہ و صحیحہ بخاری و مسلم کے تو نبی ذہب کی بھی جو اسپر معطوف ہو مخصوص رجال ہوگی اور
 مقطوعا کے معنی ریزہ ریزہ کردہ شدہ کو ہیں یعنی کپڑوں وغیرہ پر جو ستارے سونے کے اور ٹکڑے حریر کے
 لگاتے ہیں قولہ **إِلَّا مُقَطَّعًا** یعنی **الطَّاءُ الْمُشَدَّةُ** اِنی مکتسب قطعاً صغاراً مثیل الصَّبَابِ عَلَى
الْأَيْكَةِ وَالْحَوَاتِمِ الْفِصِّيَّةِ وَأَعْلَامِ الشَّيْبِ كَذَلِكَ كَرِهَ بَعْضُ الشُّرَاحِ مِنْ عُلَمَائِنَا كَذَلِكَ فِي الْمَرْقَةِ
 ترجمہ الامقطعاً ساتھ زربطاً شدہ کے یعنی کاٹا ہوا چوڑے ٹکڑے جیسے ہتھیاروں پر اور جاہزی
 کی انگوٹھیوں پر اور کپڑوں کے بلواسی طرح ذکر کیا بعض شراح نے ہمارے علمائے ہند و مرقاہ سوم یہ کہ بر
 تقدیر تسلیم کرنے نبی کے حق میں عورتوں کے یہ نبی بنا براحتیاط اور تنزیہ کے ہو کہ سے لیسیر یا مند
 خاتم وغیرہ کے قناعت کریں اور زیادہ تر عرصہ کریں جیسا کہ اسکو تفصیل اور ربط میں ثابت کیا ہے

اور اس نبی کی صاف عن التحريم احادیث کثیرہ صحیحہ ہیں جو ذکر کی گئیں یہ بھی اس تقدیر پر کہ نبی عورتوں کے حق
میں تسلیم کی جاوے۔ اصل تو یہی ہے جو ہم نے بیان کیا کہ نبی مخصوص برجال ہے جیسا کہ نسائی کی روایت
اس پر الہامی اور واضح ہو کہ بعد تمام ہونے اس تحریر کے شرح ابن قیم ابو داؤد کی بھی ملے گی پس اس شرح کو
بھی تائید اور ترمیم تحریر بالائی کیجانی ہے **بَابُ فِي الذَّهَبِ لِلنِّسَاءِ ذِكْرُ حَدِيثِ أَيُّمَاءِ امْرَأَةٍ جَعَلَتْ**
فِي أُذُنِهَا خُرْصًا مِنْ ذَهَبٍ ثُمَّ قَالَ الْمُنْذِرِيُّ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ قَالَ شَقَّ ابْنُ الْقَطَّانِ عَلَيْهِ
هَذَا الْخَبَرُ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرٍو رَوَاهُ عَنْ أَسْمَاءَ فَجْهَوُا الْحَالِ وَإِنْ كَانَ قَدْ رَوَى عَنْهُ جَمَاعَةٌ وَقَدْ
رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ قَاعِدًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ سِوَارَانِ مِنْ ثَابٍ قَالَ طَوَّقُ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ طَوَّقُ مِنْ ثَابٍ قَالَتْ
فَرُطَانِ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ فَرُطَانِ مِنْ ثَابٍ قَالَ وَكَانَ عَلَيْهِ سِوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَرَمَتْ بِهِمَا فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا كَثُرَ زِينَتُهَا لَزِيحًا صَلَفَتْ عِنْدَهُ فَقَالَ مَا يُنْعِمُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَصْنَعَ
فَرُطَانِ مِنْ فضةٍ ثُمَّ تُصَيِّرُهُ بِزَعْفَرَانٍ أَوْ بَعِيرٍ قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ وَجَعَلَتْهُ إِنَّ أَبَا زَيْدٍ رَوَاهُ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ فَجْهَوُا لَا يَعْرِفُونَ رَوَى عَنْهُ غَيْرُ أَبِي الْجُهْمِ وَلَا يَصِحُّ هَذَا وَفِي النَّسَائِيِّ عَنْ ثَوْبَانَ
قَالَ جَاءَتْ بِنْتُ هُبَيْرَةَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدَيْهَا فَخْرٌ فَدَخَلَتْ عَلَى فَاطِمَةَ
تَشْكُو إِلَيْهَا الَّذِي صَنَعَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْتَرَعَتْ فَاطِمَةُ سِلْسِلَةً فِي عُنُقِهَا
مِنْ ذَهَبٍ قَالَ هَذِهِ أَهْلُهَا أَبُو حَسَنِ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِهِمَا
الْبَيْتَ أَنْ يَقُولَ النَّاسُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَفِي يَدَيْهَا سِلْسِلَةٌ مِنْ ثَابٍ ثُمَّ خَرَجَ وَلَمْ يَقْعُدْ
فَاخْرَجَتْ فَاطِمَةُ بِالسِّلْسِلَةِ إِلَى السُّوقِ فَبَاعَتْهَا وَأَشْتَرَتْ بِمَنْهَا غُلَامًا وَقَالَ مَرْثَةُ عَبْدُ اللَّهِ وَذَكَرَ
كَلِمَةً مَعَهَا فَأَعْتَقَتْهُ فَحَدَّثَ بِذَلِكَ فَقَالَ أَحْمَدُ اللَّهِ الَّذِي أَنْجَا فَاطِمَةَ مِنْ ثَابٍ قَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ النَّاسُ قَدْ قَالُوا لَأَنْ رَوَايَةَ يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو سَلَامٌ مُنْقَطِعَةٌ عَلَى أَنْ يَحْيَى قَدْ قَالَ حَدَّثَنِي
ابْنُ سَلَامٍ وَقَدْ قِيلَ إِنَّهُ دَلَّسَ ذَلِكَ وَلَعَلَّهُ كَانَ إِجَارَةً زَيْدِ بْنِ سَلَامٍ فَجَعَلَ يَقُولُ حَدَّثَنَا زَيْدٌ
وَفِي النَّسَائِيِّ أَيْضًا عَنْ عُمَيْمَةَ بِنْتِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْعِمُ أَهْلَهُ الْحَبْرِيَّ وَالْحِلْبِيَّ
وَيَقُولُ لَنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ حِلْيَةَ الْحَبَشَةِ وَحَرِيذَهَا فَلَا تَلْبِسُوهَا فِي الدُّنْيَا فَانْخَلَفَ النَّاسُ فِي
هَذِهِ الْأَحَادِيثِ فَطَائِفَةٌ سَلَكَتْ بِهَا مَسْلَكَ الضَّعِيفِ وَعَلَّاهَا كَمَا قَدَّمْتُ وَطَائِفَةٌ

ادعت ان ذلك كان في اول الاسلام ثم نسخ واختلفت بحديث ابي موسى عن النبي صلى الله
 عليه وآله قال احل الذهب والحرير للذوات من امة وحرم على ذكورها قال الترمذي حديث
 صحيح ورواه ابن ماجه في سننه من حديث علي وعبد الله بن عمر وغير النبي صلى الله عليه وآله
 طائفة حملت احاديث الوعيد على من لم تؤد ركوة حليها فاما من ادفعه فلا يلحقها هذا
 الوعيد واحتمل حديث عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأة انت رسول الله صلى الله
 عليه وآله رسعها ابنة لها وفي يد ابنتها مسكنان عليهما من ذهب فقال لهما عطيتن ركوة
 هذا قالت لا قال اليس لك ان يسورك الله بهما يوم القيمة سيوارين من نار قال فخلعهما والفتها
 لما النبي صلى الله عليه وآله قالت هما لله ورسوله وبارواي ابو ادة عن ام سلمة قالت كنت البس اوصافا
 من ذهب فقلت يا رسول الله اكثر هو فقال ما بلغ ما تؤدى ركوة فولي فليس يكفر وهذا من
 اقر ان ثابت بن ربيع لان والدي قبله من اقراد عمر بن شعيب طائفة من اهل الحديث حملت
 احاديث الوعيد على من اظهرت حليها وتبرجت بهادون من تزينت بها لزوجها وفيه
 قال النسائي في سننه وقد ترجم على ذلك الكراهة للنساء في اظهار الحلي والذهب ثم
 ساق احاديث الوعيد والله اعلم ثم ذكر احاديث يمكن التناذير فيه ثم عن النبي
 الذهب الممقطا الى قول المنذر بن قيس الانقطاع في موضعين ثم وقد رواه النسائي
 من بهيس بن فهد عن ابي شيبة الهثالي عن معاوية وقد تقدم الكلام على هذا في الاسناد
 في الحج ورواه عن ابي شيبة عن ابي حنن انه سمع معاوية ورواه النسائي ايضا من حديث
 بهيس بن فهد ان اخبرنا ابو شيبة قال سمعت ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 للنبي الذهب الممقطا وقد روى في حديث اخر احتج به احمد في رواية الاثر من محله
 نحو نصيصة كوفي بها يوم القيمة فقال الاثرم فقلت اى شئ خريصة قال شئ صغير
 مثل الشعيرة وقال غيره من غير الحجة وسمعت شيخة الاسلام يقول حديث معاوية
 اباحت الذهب ممقطا هو في التابع غير الفرد كما لروا العلم وخبره وكذا الحديث الخريصة
 هو في الفرد كالحائمه وغيره فلا تعارض بينهما والله اعلم ما شئ خردة العاجن الشيل فمحمي
 نذير حسن عفاه الله في الدارين رحمه الله باب بيان من سوكه وطره وتون كذا الحديث جو

عورت اپنی کان میں ہونے کی بالی ڈالے پہر کہا سندری نے اور ہنگو سنائی نے ہی نکالا کہا شارح نے
 ابن قطن نو کہا اس حدیث کی علت یہ ہے کہ محمود بن عمرو اسکاراوی اسامی مجہول الحال ہے اگرچہ اس کے عجات
 نے روایت کیا اور سنائی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا تو
 میں ایک عورت آپ کے پاس آئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو کنگن (دو کنگن) رکھا کیا حکم ہے، آپ نے فرمایا آگ
 کے دو کنگن کہنے لگی سو نے کا طوق آپ نے فرمایا آگ کا طوق اُس نے کہا سو کی دو بالیاں آپ نے فرمایا آگ
 کی دو بالیاں کہا اور آپ نے کہے تو اُنکو پہنکد یا پہر کہا یا رسول اللہ عورت حبیبانے
 خاوند کے لیے عزت نہ کرے تو اُس کے پاس بے قدر ہو جاتی ہے آپ نے فرمایا تم میں سے ایک کو کیا منع کرتا ہو
 اس کو کہ جاندی کی دو بالیاں بناے پہر اُنکو زعفران وغیرہ رنگے ابن قطن نے کہا اس کی علت یہ
 ہے کہ ابو زید اسکاراوی ابو ہریرہ سے مجہول ہے نہیں پہچانا جاتا اُس سے غیر لبی جہم نے روایت کیا اور صحیح
 نہیں اور سنائی میں قو بان سے روایت ہے کہ ہیرہ کی بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور اُس کے
 ہاتھ میں اُنکو مٹی تھی پہر فاطمہ کے پاس گئی شکایت کرتی ہوئی اس امر کی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے
 کیا تو فاطمہ نے اپنی گردن میں سے سوئیکلی ایک زنجیری سی نکالی اور کہا یہ ابو الحسن نے انکے پاس دیا یہ بھی
 اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور زنجیری اُنکے ہاتھ میں تھی پہر کیا تجھے خوش کرتا ہو یہ کہ لوگ کہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی اور اُس کے ہاتھ میں آگ کی زنجیری ہے پہر حضرت تشریف لے گئے بیٹھے
 نہیں تو فاطمہ نے زنجیری بازار میں بھیجی اور ہنگو فروخت کیا اور اُس کی قیمت سے ایک غلام خرید لیا اور کوئی
 کلہ زکریا کا مٹھے یہ پہر اُسکو آواز دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر پہنچی تو فرمایا اللہ کا شکر جس نے
 فاطمہ کو آگ کی نجات دی ابن قطن نو کہا اس کی علت یہ ہے کہ لوگ کہتے ہیں تجھے کی روایت ابن سلام
 منقطع ہے اور محمد نے کہا مجھ سے ابن سلام نے حدیث بیان کی کہا کیا ہے اُس نے اس میں تدلیس کی ہے
 اور شاید کہ زید بن سلام کی اجازت ہو تو وہ کہنے لگا ہم کو زید نے حدیث بیان کی اور سنائی میں عقبہ
 ابن عامر کی بھی یہ حدیث آئی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل کو ریشم اور زیور سے منع کرتے تھے اور فرماتے
 تھے اگر تم جنت کا زیور اور ریشم چاہتے ہو تو دنیا میں رکھتے ہو تو ان حدیثوں میں لوگوں نے اختلاف کیا
 پس ایک گروہ نے توضعیف کا مسلک اختیار کیا اور ان سب حدیثوں کو معلول بنا یا چنانچہ پہلے گزرا
 اور ایک گروہ نے دعویٰ کیا کہ یہ اول اسلام میں تھا پہر منسوخ ہوا اور ابو موسیٰ کی حدیث سے دلیل لی وہ

بنی صلوٰۃ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ سونا اور ریشم میری امت کی عورتوں کے لیے حلال کیے گئے ہیں
 اور مردوں پر حرام کیے گئے ہیں ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور ابن ماجہ نے اسکو اپنی سنن میں حضرت
 علی اور ابن عمر کی حدیث سے روایت کیا بنی صلوٰۃ علیہ وسلم سے اور ایک گروہ نے دعید کی احادیث کو اس شخص
 پر حمل کیا جو زیور کی زکوٰۃ نہ ادا کرے سوائے جو ادا کرے اسکو یہ وعید نہیں لاحق ہوتا اور انہوں نے دلیل علی
 بن شیبہ کی حدیث سے اس نے اپنے باپ اس کے دادا سے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پاس آئی اور اس کے ساتھ اسکی بیٹی تھی اسکی بیٹی کے ہاتھ میں سونے کے دو موٹے سوٹے کنگن تھے
 حضرت صلوٰۃ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اسکی زکوٰۃ دیا کرتی ہے اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا کیا تو پسند
 کرتی ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تجھے آگ کے دو کنگن پہنا دے۔ راوی نے کہا ہاں اس نے دونو
 کنگن اتار کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ڈال دیے اور کہا یہ دونوں اللہ اور اس کے رسول کا
 مال ہے اور نیز دلیل لی ہے اس حدیث سے جو ابو داؤد نے روایت کی ام سلمہ سے کہا میں سونے کے
 کنگن پہنا کرتی تھی تو میں نے کہا یا رسول اللہ یہ کنگن میں داخل ہے آپ نے فرمایا جو نصاب زکوٰۃ کو پہنچے
 اور اسکی زکوٰۃ دیا جو تو وہ کنگن نہیں اور ثیاب بن عجلان کے افراد سے ہے اور اس سے پہلے حدیث
 عمر بن شیبہ کی افراد سے ہے اور اہل حدیث کہ ایک گروہ نے دعید کی حدیثوں کو اس پر عمل کیا جس نے
 اپنے زیور کو ظاہر کیا اور زینت دکلائی نہ اسی پر جس نے اپنے خاوند کے واسطے زینت کی اور یہی قول
 ہے نسائی کا اپنی سنن میں اور اسی کے مطابق ترجمہ باندھا کہ امت واسطے عورتوں کے زیور اور
 سونے کے ظاہر کرنے میں ابہر دعید کی حدیثوں کو بیان کیا۔ اور اللہ خوب جانتا ہے۔ بہر ذکر کی میول
 کی حدیث اس میں نہیں ہے پینے سونے کے گڑ گڑے ٹکڑے ناقول منذری تک کہ اس میں الفاظ
 ہے دو جگہ میں (شارح کہتا ہے) اور اسکوئی نے روایت کیا بیہس بن قعدان سے انہوں نے ابوشیخ
 ہنائی سے انہوں نے معاویہ سے اور اس اسناد پر جو کلام ہے وہ پہلو ذکر ہو چکی کتاب الحج میں۔ اور اسکو
 روایت کیا ابوشیخ سے انہوں نے ابوجحان سے انہوں نے سنا معاویہ سے اور اسکوئی نے بھی روایت کیا
 بیہس بن قعدان سے کہا ہکو ابوشیخ نے خبر دی کہ امین بن عمر سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے منع فرمایا پینے سونے کے گڑ گڑے ٹکڑے اور دوسری حدیث میں روایت کیا گیا جس سے احمد
 دلیل لی اثرم کی روایت میں جو زیور پہنے سادہ خالصیہ کے داغ دیا جاوے گا ساتھ اس کے دن قیامت

کے اثرم نے کہا میں نے پوچھا خالصیہ کیا چیز ہے کہا ایک چھوٹی سی چیز ہے مثل جو کے اور اس کے
غیر نے کہا عین الجرادہ سے اور میں نے سنا شیخ الاسلام کہتے تھے معاویہ کی حدیث نے سونے کے
مٹروں کو مباح کر دیا وہ تابع چیز ہیں ہے یہ مستقل میں جبر میں پلو وغیرہ اور خالصیہ کی حدیث
میں ہے جیسے انگوٹھی وغیرہ پس ان دونوں میں تعارض نہیں۔ اور اندر خوب جاتا ہے۔ اسکو تحریر
کیا عاخر سید محمد نذیر حسین نے

حافظ محمد داؤد سلسلہ الودود	ملا عبد الواحد حنان محمد علیہ الصمد بن	۱۰ محمد نذیر حسین	نور محمد بن نذیر حسین	۱۱ حافظ
۹۲ خادم شریعت رسول	۱۲ محمد عبد	سعد بن حمد بن عقیق	عفا اللہ عبد اللہ	احمد عبد الحکیم

۹۹
قادر بخش
ابو طاہر عبدالرحمن محمد مظہر الحق ابن شاہ مولوی محمد ممتاز الحق الحیدر آباد

صحیح بخاری مترجم اردو با اسناد و باغراب

ہمارے احباب پر مخفی نہیں کہ ہمارا کارخانہ مطبع احمدی لاہور میں خدمت ان دیں سید المرسلین و اشاعت علوم خاتم النبیین
کے لیے وضع ہوا ہے جہاں پر کتاب حدیث صحاح ستہ کا ترجمہ اردو از تصنیف جناب مولانا مولوی وحید الزمان صاحب
سلسلہ الخطب نواب وقار نواز جنگ بہادر راجہ عوام اہل اسلام کو حدیث کا مطلب سہما اسی کارخانہ کی بدولت تمام
ہندوستان میں شائع ہو چکا ہے جہاں پر حال میں صہم الکتاب بعد کتاب صحیح البخاری جبکہ جلدات پر تمام ست
محمدیہ کا اجماع ہے ایک نئی طرز سے شائع ہوئی ہے یعنی قرآن مجید کی طرح اصل کتاب ہم تراجم الابواب اسانید و
تعلیقات جلی قلم سے خوش خط باعاب بلا کسی قسم کے انتخاب کے لکھوائی گئی ہے اور میں اسطور ترجمہ لکھا گیا ہے اور
حاشیہ پر ضروری نواد چڑھائے گئے ہیں کا قد عمدہ لکھا گیا ہے اصل عربی کتاب کی سطر میں رنگین
ہیں کتابت اعلیٰ درجہ کی اور چھپائی بہت صاف
ہے۔ رہا حمید سو اسکی مدد میں تو کسی کلام نہیں کیونکہ مولانا عفیہ کا ترجمہ لائانی ہوتا نام ہندوستان
میں مانی ہوئی بات ہو۔ بارہ بارہ مستقل کتاب کی صورت میں علیحدہ لکھ و ٹائیل بیچ کے ساتھ چھپا گیا ہے کامل
کتاب میں بارے تیار ہیں جو صاحب کامل کتاب یک مشت خریدنا چاہیں وہ کامل کتاب یکجا خرید
سکتے ہیں کامل کتاب کی قیمت صرف روپے پندرہ ہے لیکن جو صاحب کامل کی درخواست بھیجیں ان
کو بجائے قیمت پینتالیس روپے کے میں روپہ کو کامل بخاری دی جائے گی اور جو صاحب یکبارگی اتنی

اسی قیمت اور کرنے کی استطاعت نہیں کہتے ہوں وہ ایک ایک یا دو دو یا تین تین پائے ماہ بامہ بھی خرید سکتے ہیں اصل قیمت ہر پارہ کی روپیہ آٹھ آنہ مقرر ہوئی ہے۔ مگر جو صاحب اپنا نام ہی رجب خیر الدن صبح بخاری میں درج کر کر ماہ بامہ پارہ خریدنا منظور کریں ان کو نصف قیمت پر دیا جائیگا جسے بجائے ایک روپیہ آٹھ آنہ کے صرف بارہ آنہ (۱۲) فی پارہ ان کو لیے جائینگے۔ اور یہ رعایت نصف قیمت کی انہیں صاحبوں کے ہے جو کامل کتاب خواہ کبھی یا خواہ بتدریج پارہ پارہ خریدنا منظور کریں۔ ماہ بامہ پارہ خریدنے میں مطالعہ با فراغت ہو سکتا ہے۔ اور اصل مقصود اس کتاب کا پڑھنا اور مطالعہ کرنا ہے۔ کیونکہ امام بخاری نے اس کتاب کے پڑھنے والے کے حق میں دعا خیر کی ہے۔ اور امام بخاری مستجاب لدعوات تھے تو ان کی یہ دعائی بفضلہ تعالیٰ ضرور قبول ہوگی۔ روایت ہے کہ امام بخاری نے دو مرتبہ دعا کی تیر ہدف کی طرح قبول ہوئی۔ امام بخاری کہتے ہیں اس کے بعد میں نے دعا کرنا چھوڑ دی کہ میں میری نیکیوں کا ثواب کم نہ ہو جاوے۔ اور اس کتاب کے مطالعہ کرنے اور پڑھنے سے یہ فائدہ ہو کہ اس کتاب کی پڑھنے والا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحباہ وسلم کی کتاب کا پڑھنے والا ہوتا ہے۔ چنانچہ ابوسہل محمد بن احمد مروزی سے باسناد مروی ہے وہ کہتے ہیں میں نے ابو زید مروزی سے سنا وہ کہتے تھے میں رکن اور مقام کے پیچ میں کھڑا تھا میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا آپ نے فرمایا اے ابو زید مذکور کتاب کی کتاب پڑاؤ گی اور میری کتاب تیں پڑھا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ کی کون سی کتاب ہے۔ آپ نے فرمایا جابر محمد بن اسماعیل بخاری کی۔ پس مجھ لینا چاہیے کہ جس کتاب کے پڑھنے پڑھانے کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحباہ وسلم تعزیتیں اس کے پڑھنے میں کیا کچھ سعادت ہوگی۔ ہر مسلمان کو لازم ہے کہ اس سعادت کے حاصل کرنے میں کوتاہی نہ کریں۔ اور اب جو اس سعادت کا حاصل کرنا یا سہل ہو گیا ہے کہ استاد کی بھی حاجت نہیں۔ جلی خوش خط کتاب لکھی گئی ہے۔ حرف پر اعراب لگایا گیا ہے۔ اور کلمہ کلمہ کے نیچے معنی ہندی یا محاورہ مطلب خیر لکھے گئے ہیں۔ اور جہاں مطلب ترجمہ سے واضح نہیں ہوا ہاں مختصر سافائدہ حاشیہ پر لکھ کر مطلب کمول دیا گیا ہے۔ پس اب بھی جو مختصر اس سعادت غلطے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحباہ وسلم کی کتاب کے پڑھنے اور امام بخاری کی دعا خیر کا فیض حاصل کرنے سے محروم نہ رہے واقعی اس کے حال پر کمال افسوس ہے۔ اللہ تعالیٰ ایسی محمدی سے امان سے آمین ثم آمین۔ اور کچھ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم النسخہ حسنہ مسلمانوں پاس یہ اشتہار پہونچے ان کو لازم ہے کہ جہاں ممکن ہو اس کی رسائی ہو اس اشتہار کی اشاعت کریں اور لوگوں کو اس کتاب کے خریدنے اور پڑھنے کی ترغیب دیں اور اپنے متعلقین کو نصیحت کریں کہ عزیز کے اوقات فراغت کو نادلوں اور قوضوں کے دھچکنے میں ضائع نہ کریں۔ بلکہ اس کے عوض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحباہ وسلم کی کتاب پڑھیں۔ کہ ہم خرماء و ہم ثواب کا مصداق ہے۔ اس کتاب کی بابت اور دوستوں کو بھی ضرور اطلاع دیں۔

نوٹ۔ جو صاحب کامل کتاب کبھی طلب کریں وہ مبلغ دو روپیہ بیس مٹیاں ہدایہیں دیں۔ اگر بیس مٹیاں دینے کو توفیق کا جواب دیا جائیگا اور کتاب ان کی جاوے گی۔

بخط کتاب مشکوۃ المصابیح باعراب محض عربی معراو ترجمہ اردو

بکاشی جدیدہ و مفیدہ

کتاب مشکوۃ المصابیح کو کوئی نئی کتاب نہیں ہو جس کی بذریعہ اشتہارات شہیرہ کیجاوے۔ بلکہ اس جامع کتاب صحیح و حسن کے لقب لبا ب کو تو خالق و دہانے وہ مقبولیت عامہ اور شہرت تامہ عطا فرمائی ہو جو بیان سے باہر ہے۔ کیونکہ اسلامی دنیا میں جہاں تک نظر اٹھا کے دیکھا جائے ہر ملک ہر ضلع ہر شہر ہر قصبہ میں یہ کتاب ہر شہریت ہر اہل و عیال و اولاد اباب۔ بے عوب و عجم۔ روم و شام۔ ہند و سندھ۔ بنگالہ و آسام۔ خراسان و افغانستان و ترکستان وغیرہ جیسے ملک و نامور یہ کتاب مشہور و معروف مقبول و موصوف ہے اور ہندی یونیورسٹی کے کورس میں یہ کتاب داخل ہے۔ اس کا اردو ترجمہ کراچی انگریزی کتب خانہ نے خوش خطا و سلیقہ سے طبع کر دیا اور مختصر ضروری فوائد حاشیہ پر بہت سی مقبر کتابوں سے جیسے مرقاة المفاتیح شرح مشکوۃ المصابیح مصنف علی بن سلطان محمد معروف بہ ملا علی قاری اور اشعۃ اللمعات فی شرح مشکوۃ مصنف شیخ عبدالحق صاحب مکتب دہلوی۔ و مظاہر حق شرح مشکوۃ مصنف جناب نواب قطب الدین صاحب جوم و مغزو دہلوی۔ و توحید شرح صحیح مسلم و نیل الاوطار شرح منتقى الأخبار مصنف قاضی محمد بن علی شوکانی وغیرہ متذکر ابوں سے نہایت تحقیق سے انتخاب کر کے مناسب مقاموں پر لکھے گئے ہیں۔ اور خیر الدن کی سہولت کے واسطے کتاب کی آئینہ چلیں کی گئی ہیں۔ اور باوجودیکہ ان آئینہ جلدوں کی ضخیم کتاب کے ترجمہ انتخاب حاشی و کتابت و چھپوانی پر بہت کچھ خرچ ہو گیا ہے تاہم بناظر فائدہ عام اس کی قیمت بہت ارزان کی گئی ہے یعنی آٹھ آنہ فی جلد اور کامل مجموعہ آٹھ جلد کی قیمت چار روپے مقرر کی ہے حالانکہ محض عربی کتاب بلا ترجمہ و بلا اعراب جو صرف ایک ہی جلد میں ہے چار روپیہ کو فروخت ہوتی ہے۔ اور یہ اس سے چوٹی کی کتاب آٹھ جلد والی بھی چار روپے کو۔ طے تو ناشیقون کو سمجھنا چاہیے کہ یہ کتاب چوتھائی قیمت پر باندھا گیا گئی۔ آئینہ ہے کہ اس بے بہا اور ارقاتی کتاب کو ارزان قیمت پر لکھ کر بہت جلد یہ فراموش نہ ہو۔ یہ کتاب مثل بخاری شریف کے حاشیہ ہو کہ کامل چھپ گئی ہے۔

نوٹ۔ ہر ایک جلد علیحدہ علیحدہ ہی بقیہات آٹھ آنہ (۸) فی جلد مل سکتی ہے جو جلد چاہیں علیحدہ ہی خرید فرما سکتے ہیں۔ یہ محصول کہ بذریعہ

بخاری شریف کے لئے کا پتہ۔ خاکسار شیخ احمد شہید شیخ محمد الدین صاحب کتب مالک و مستطاب محمد امجد علی صاحب کتب مالک

تبویب القرآن لضبط مضامین القرآن مصنف مولوی حمید الزمان صاحب مدنی

قرآن کریم کا متکفل سعادت کو نین و فلاح داین ہونا تو سب بل اسلام کے نزدیک مسلم امر ہے مگر اس کو سعادت و فلاح کا حاصل ہونا اس پر موقوف ہو کر انسان مضامین اور مطالب کو سمجھے۔ ورنہ بغیر فہم معانی ہی مثال ہے۔ آن ہی مغز ان اذان چہ خبر کہ بروینہ مرارت و یاد دفتر، اسی لیے علماء اسلام متقدمین متاخرین تفسیر ان تفسیر مضامین کے لیے اپنے وقت کے مناسب تفسیر و تراجم لکھتے تھے۔ شکر اللہ سبیم بحسب حال میں جناب مولوی حمید الزمان صاحب مدنی اہادی الخاطب نواب و قارئو ثاب بہادر نے ہر مبتدی کو سہولت سے قرآن پاک کے مضامین پر جاوی ہوئے کے لیے اپنے اجتہاد سے ایک نیا طریق نکالا۔ وہ طریق یہ ہے کہ ہر باب یا صاحب نے قرآن کریم مضامین کے سوا باقی مقرر کیے۔ ہر باب کے عنوان کے مطابق ختمی آیات قرآن مجید میں اپنے وقت پر متفرق آئی ہیں سب کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ اختصار توجہ و صفہ الہی و دیگر اعتقادات و ایمانیات کے ابواب کو مقدم کیا ہے۔ ہر اخلاق پر احکام پر قصص وغیرہ کے ابواب مناسب ترتیب سے مرتب کیے ہیں۔ اور ہر باب کا جامعہ و صفہ بالمقابل دوسرے کالم میں لکھ دیا ہے اس ترتیب و تبویب سے کئی فوائد ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ اہل اسلام جو کچھ عقائد اور کچھ ضروریات زمانہ کے اقتضا سے اپنے وقت میں سال بچوں کو مدرائس سرکاری میں تعلیم دلواتے ہیں۔ اور اپنے طریق کی مذہبی تعلیم کی انکو فراغت نہیں ملتی۔ چونکہ اہل زمانہ حدت پسند ہیں اگر حدت کے شوق سے جناب اس تبویب کے بھی مطالعہ کرینگے تو یقین ہے کہ قرآن کریم کے انوار باہر سے ان کے باطن و قلوب ضرور روزانی ہو جائیں گے اور ضاد عقیدہ سے کچھ پیچھے دوسرا ذیہ ہو گا کہ اگر کسی آیت کے متعلق علاوہ ترجمہ کے زیادہ تحقیق منظور ہو تو سہولت کے ساتھ اس تبویب کے ذریعے وہ آیت تقاریر سے حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ کہ وہ آیت کی تفسیر پر پارہ۔ سورت۔ درکوع کا نمبر لکھ دیا ہے۔ تفسیر افادہ یہ ہو گا کہ وہ عظیم و عصفین کو اپنے مدعا پر استدلال و دستاورد کرنے کے لیے مضنون کی آیات کی تفسیر بری بدیہی۔ چوتھا فائدہ یہ ہو گا کہ مخالفین اسلام کو چونکہ مضامین قرآن پر اطلاع نہیں ہوتی وہ قرآن کریم پر اعتراض کرتے ہیں کہ قرآن مضنون کی نسبت بتنی تفسیر کرنی چاہیے تھی اتنی قرآن شریف میں نہیں کی تھی۔ اور عجیب صاحبوں کو بھی چونکہ بعض اوقات اس مضنون کی تمام یا اکثر آیات سمجھ نہیں ہوئیں اس لیے وہ جو آیتیں نہیں سمجھتے ہیں اس تبویب سے وہ اس مضنون کی آیات کیلکھا کر سہولت سے ان کو قائل کر سکیں گے۔ چونکہ کتاب تمام فرق اسلامی وغیرہ کے کارآمد ہے ہر باوجود عمرہ لکھائی چھاپی کاغذ و صحت کے قیمت سہولت خریداران کے لیے بہت کم رکھی گئی ہے۔ یعنی ایک و پیر بارہ آنہ (۱۱/۱۱) علاوہ محصول واک۔ ناظرین کی واقفیت کے لیے مضامین قرآن مجید کے سوا باقی جو مولوی صاحب نے مقرر کیے ہیں ان کی فہم مضامین ذیل میں نشانہ کر دی گئی ہے:

فہرست ابواب تبویب القرآن لضبط مضامین القرآن

مقدم کتاب		۲۶	اعراف کا بیان	۵۳	ہک اور فہم کا بیان	۶۶	اصحاب کعبہ کا قصہ
اعتقادات		۲۷	ہشتم اور اسکی نشوونما کا بیان	۵۴	جہاد اور عہد اور ہجرت و شہادت	۶۷	اصحاب افریہ کا قصہ
۱ خدا کا نبوت		۲۸	مشک اور کفار کے صفات اور ان کے دوزخی ہونے کا بیان	۵۵	اور حیات کا بیان	۶۸	المتفرقات
۲ توحید کا بیان		۲۹	فاسقوں کا بیان	۵۶	حد و دار و قصاص اور قتل و زوریت	۶۹	دنیا کی مذمت آخرت کی تعریف کا بیان
۳ شرک کا رد		۳۰	منافقوں کا بیان	۵۷	کا بیان	۷۰	تعلیق کی مذمت کا بیان
۴ اللہ کے نام اور صفات ثبوتی اور نسبی		۳۱	دو ذرا اور اسکی تعلیقوں کا بیان	۵۸	ترک کا بیان	۷۱	ثبات اور توحید کا بیان
۵ اللہ کی مخلوق اور رفتار		۳۲	مساجد اور تہذیب کا بیان	۵۹	قصص القرآن	۷۲	ژر اور اور قدیم کا بیان
۶ اللہ کی آزمائش		۳۳	فقہ القرآن	۶۰	ادام اور اہل ذلیل اور علیہ نقض	۷۳	مغفرت اور توبہ اور متفقہ کا بیان
۷ اللہ پر جو تہ نامہ		۳۴	جہاد کا بیان	۶۱	حضرت موسیٰ اور ہارون اور	۷۴	شفاعت کا بیان
۸ اللہ کا عذاب		۳۵	نہاد اور زکوٰۃ اور صدقہ کا بیان	۶۲	قانون اور طلاق اور عہد اور	۷۵	کوی و دوسرے کا بدعتیں اٹھانے
۹ اللہ کی نعمتوں کا بیان		۳۶	روزہ اور عیادت اور شب قدر کا بیان	۶۳	بنی اسرائیل اور اہل کتاب کے حالات	۷۶	اعمال کا توکل کا بیان
۱۰ اللہ کی نشانیوں اور اسکی سنتوں کی تائید کا بیان		۳۷	عمرہ اور حج اور طواف اور بی اور سے اور احرام اور ان کے	۶۴	اور صفات	۷۷	جزا اور بد سے کا بیان
۱۱ فرشتوں کا بیان		۳۸	مستحققات کا بیان	۶۵	حضرت یعقوب کا قصہ	۷۸	حکیمیت اور مواظفہ کا بیان
۱۲ جن اور شیطان اور جادو اور		۳۹	قرآن میں جو عجائبات مذکور ہیں	۶۶	حضرت یونس کا قصہ	۷۹	انتظار کرنے کا بیان
۱۳ نعمات کا بیان		۴۰	عورتوں اور انھیں کے ازواج	۶۷	حضرت یونس اور مریم اور زکریا اور	۸۰	ولادہ کو قتل کرنے کا بیان
۱۴ تقدیر کا بیان		۴۱	سپرط اور بر سے کا بیان	۶۸	یحییٰ کا ذکر اور ایشائے کا رد	۸۱	کامیابی اور برکشی کا بیان
۱۵ لوح محفوظ کا بیان		۴۲	نبیوں کا بیان	۶۹	حضرت داؤد اور سلیمان اور ہارون	۸۲	گمان کا بیان
۱۶ ایمان اور سارا عہد کا بیان		۴۳	میلج اور مہر اور زوجیت کے حقوق کا بیان	۷۰	ماروت اور سب کے حالات	۸۳	گمان کا بیان
۱۷ وحی اور نبی پر نبی کا نبوت		۴۴	طلیق اور رجعت کا بیان	۷۱	حضرت یونس کے حالات	۸۴	توبہ اور کرنے کا بیان
۱۸ پیغمبری کے صفات اور نشانہ لکھنے سے ان کا عجز		۴۵	رضاع اور نعت کا بیان	۷۲	حضرت موسیٰ کے حالات اور عہد کا بیان	۸۵	نبیوں کا چہرہ چہرہ نواب
۱۹ اللہ اور رسول کی اطاعت کا حکم		۴۶	لہان کا بیان	۷۳	حضرت صالح کے حالات اور عہد کا بیان	۸۶	برائی کا بدلہ برائی
۲۰ پیغمبری کی تسلی اور تسخیر		۴۷	لہار اور تہذیب کا بیان	۷۴	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۸۷	انسان کی فطرت اور طبیعت اسکا
۲۱ قرآن کے صفات کا بیان		۴۸	عہد کا بیان	۷۵	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۸۸	پیرائش کا بیان
۲۲ اہم اور نوابی اور اخلاق کا بیان		۴۹	ختم کا بیان	۷۶	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۸۹	ایک کا دوسرے سے مقابلہ و نشانہ
۲۳ علی کی فضیلت		۵۰	ہجرت کا بیان	۷۷	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۰	اور برائی اور برائی
۲۴ قیامت اور جزائے حساب کا بیان		۵۱	سود کا بیان	۷۸	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۱	اللہ پر ہے کہ من جن چیزوں کی
۲۵ اور ان کے نشانی ہونے کا بیان		۵۲	قرض کا بیان	۷۹	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۲	کامیابی ہے کہ من جن چیزوں کی
			قسم کا بیان	۸۰	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۳	کما و دل اور نشوونما کا بیان
			حلل حرام کردہ کا بیان	۸۱	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۴	الوہب کا بیان
			گواہی کا بیان	۸۲	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۵	موت کا بیان
				۸۳	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۶	منفق کا بیان
				۸۴	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۷	
				۸۵	حضرت یونس کے حالات اور نعت کا بیان	۹۸	

لغات الاحادیث والاخبار

انوار اللغۃ ہے اور باعتبار نسبت الی مولف اس کا لقب وحید للغات ہے جس کا تاریخ نام

شائعہ جلد بیست خیر الانام و عاشقین فہم کلام انس و علیہ صلوٰۃ و سلام کو بشارت ہو کہ مطبع احمدی ہونے بعد شاعت کو
صحیح ستہ وغیرہ با ترجمہ اردو ایک اور عجیب و غریب کتاب کا طبع کرنا شروع کر دیا ہے جو حقیقت صحیح ستہ وغیرہ تمام
کتا بوں کی شرح ہے۔ اور پر ایسی جامع کتاب ہے کہ اس میں کوئی حدیث نہیں چھوٹی۔ یہاں تک کہ امامیہ مذہب کی
کل احادیث اس میں مندرج ہیں۔ اور یہ کتاب جس کا تاریخ نام انوار اللغۃ ہے بعد حروف تہجی اٹھائے
حصوں پر منقسم ہے۔ ہر حصہ میں ایک ایک حرف کی لغات لکھی گئی ہیں۔ مثلاً پہلا حصہ کتاب الف
اس میں وہ تمام لغات آگئی ہیں جن کے مادہ کے اول میں ہمزہ ہے ابتدائیں وہ لغات ہیں جن کے پہلا حرف ہمزہ
بار موحده۔ پھر وہ لغات جن کا دوسرا حرف تاء ثناء فوقیہ ہے علی ہذا القیاس اسی ترتیب کے اس حرف کی تمام لغات
مندرج ہیں اور ہر لغت کا معنی با وضاحت لکھ کر جن احادیث میں وہ لفظ آیا ہے اسکے متعلق فقرہ کو نقل کر کے اس کا
نستہ با محاورہ لکھ دیا گیا ہے اور معنی بھی ایسا عام فہم کیا گیا ہے کہ ہر خاص عام کو حدیث کا مطلب سمجھنے میں کوئی
باقی نہ رہے۔ جس شخص کے پاس یہ کتاب ہو اس کو کسی استاد کی حاجت نہیں وہ حدیث کی جس کتاب کا چاہے مطالعہ
کرو۔ اور جس لفظ یا فقرہ میں اس کو کسی طرح کا اشکال پیدا ہو وہ اس کتاب سے حل کرے۔ یہ کتاب حقیقت صرف علم لغت
کتاب نہیں بلکہ ایک شرح عظیم ہے کل کتب حدیث کی جس کی نظیر مذہب اسلام میں آج تک نہ سنی گئی نہ دیکھی گئی۔ اور
مقصود بذاتہ اس کتاب میں حل لغات و تنبیہات جمع احادیث کے ایلی جمع و تعدیل و صحت و قبح احادیث کے اس میں کوئی بحث نہ
کی گئی اس امر کے لیے دوسری کتابیں موجود ہیں۔ اور اسکی اشاعت کا طریق یہ کیا گیا ہو کہ ہر حصہ مستقل کتاب کی صورت میں شائع
ابتداءً ۱۹۷۱ء غیر ماہ شمس کے اخیر میں ایک ایک حصہ تیار ہو کر اگلے بیسے کی یکم کو ان سب حضرات کو نام بصیغہ دی پی بکیت وائے کیا جاوے
ایہ نام نامی حبر خیر الدین تائب برک انوار اللغۃ میں ہر کر کے میں پی بکیت کی اجازت ہو کہ جس چنانچہ اب پہلا حصہ حرف الف اخیرہ جزو
میں مکمل ہو کر یکم فروری کو سب صحاب فرمایش کنندگان کے نام وائے کیا گیا اور دوسرا حصہ اخیرہ فروری میں مکمل ہو کر یکم مارچ کو
جاوے گا۔ علی ہذا القیاس ہر ماہ انگریزی کی پہلی تاریخ اجستہ وائے ہو تا رہے گا حصہ اول کی قیمت عایدی چار آنہ (۴) مقرر ہو سکے ہو
حصہ چہیتا جاوے گا اسکی قیمت ملخصاً حجم مقرر ہو کر گئی جن صاحبوں کو اس کتاب کی خواہش ہو جلد ہی فراست ہو جس + وعلینا الا ابلاغ

انوار اللغۃ کے ملنے کا پتہ :- خاکسار شیخ احمد پسر شیخ محی الدین تاجرتی مالک و مہتمم مطبع احمدی بازار کشمیری لاہور

تمام فیما بین منیظیر اور زیہ فائدہ والی حامل شریف ترجمہ اردو میں

جس کے حواشی میں تفسیر بالاحادیث والآثار پر اقتصار کیا گیا ہے نہایت ازان قیمت سے خرید فرمائیں

شقان فہم کلام بانی و شتاقان حلاوت ایمانی کو مرقہ ہو کہ مطبع احمدی لاہور نے اپنے فرائض منصبی کی تکمیل کی غرض سے طبع صحیح کتاب الصبیحہ بخاری مترجم و محقق اردو کے بفضل الہی ترقی کے زیر پر قدم رکھا یعنی حضرت حدیث رسول الثقلین کی تکمیل کے بعد حضرت کلام خلق ان پر کہ بہت حیرت کر کے حامل شریف طبع کی ہو جس کی شکل سپیکر نہیں ہوگی جس میں مفصلہ ذیل اوصاف موجود ہیں اول ترجمہ حضرت مولانا فتح الدین صاحب کتب بین السطور لکھا گیا جو نہایت سلیس و مطالب خیر ہے۔ نہ محض تحت اللفظ جو کسی مراد سمجھنے کیلئے کیسے قدر عربی مذاق کی ضرورت پڑتی ہو بلکہ مرادی جو جس ترجمہ ترجمہ معلوم نہ ہو بلکہ بین میں ہو کہ مطلب بھی وضاحت سے سمجھا جاتا ہے اور حد ترجمہ سے بھی قدم باہر نہیں نکلتا۔ م حواشی میں فوائد موضح القرآن حضرت مولانا شاہ عبدالقادر صاحب جو نہایت چیدہ مضامین ہیں بالاسی تقصیر لکھے گئے ان کے دو اور مضامین مفیدہ ضروریہ اہل سنت کی تفاسیر مقبرہ سے شل تفسیر حافظ ابن حجر و تفسیر حافظ عماد الدین ابن کثیر و تفسیر جامع البیان و یہ دونوں مشہور و معاملاً الترتیل و تفسیر غازان و کتب حدیث سے شل صحیح بخاری و فتح الباری و شرح صحیح بخاری وغیرہ کتب صحیح مستوفیہ کو گزرا۔ ہم تقطیع ایسی متوسط رکھی گئی ہے کہ سفر و حضر دونوں میں کام آئے۔ نہ بہت بڑی تقطیع رکھی گئی کہ کلامی حجم کی وجہ سے آدمی کو سفر میں نامد و متواہر ہو۔ نہ ایسی چوٹی تقطیع رکھی گئی کہ عمر رسیدہ حضرات بیکے تلاوت نہ کر سکیں چہاں ہم خوشخطی و صفائی طبع و صوت کا سہارا لیں۔ اول میں فہرست مضامین قرآن شریف اضافہ کی گئی جو جس کی حضرات و عظیم مناسباتین کو بوقت استدلال اپنے لئے لائق کانٹنے میں کافی مدد ملے گی۔ ششم۔ علاوہ فہرست مضامین قرآن مجید کے مضامین حواشی کی فہرست بھی لگا دی گئی جو جس کو معلوم ہو سکتا ہے حواشی میں کون کون سے مسائل کون کون سے صفحہ میں بحوالہ تفسیر و کتب مقبرہ حدیث بیان کیے گئے ہیں ہفتم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم جان جان رہے کے قول آئی ہے وہ علیہ وعلیہ طغرائیں لکھی گئی ہے۔ ہشتم۔ ہر منزل جہاں شروع ہوتی ہے وہ صفحہ بیل بنوٹوں کو سجایا گیا ہے تاکہ ہر ایک جگہ سے معلوم ہو جائے کہ ہر ایک منزل یہاں ختم ہوئی اور دوسری منزل شروع ہو گئی۔ نہم۔ ہر پارہ صفحہ کے آخر میں ہوتا ہے اور شروع صفحہ کے وسط میں شروع ہوتا ہے تاکہ اگر کوئی صاحب ہر پارہ علیہ وعلیہ جلد کرنا چاہیں تو ہر تین پائے علیہ وعلیہ جلد ہو سکیں۔ دہم۔ آخر میں سالہ مال القرآن لکھا گیا ہے جس میں قرآن شریف پڑھنے اور یاد کرنے اور سپر عمل کرنے کی خوبیاں اور آداب تلاوت وغیرہ مسائل لکھے گئے ہیں۔ روہم۔ رسالہ لغات القرآن آخر میں برمایا گیا ہے جس میں فرہنگ کے طور پر الفاظ مشکاک کے معانی بہ ترتیب فقہی اردو زبان میں لکھے گئے تاکہ جو اس لغت القرآن یاد کرے اس کو ترجمہ قرآن شریف سہولت سے سمجھ میں آجائے اور بغیر قرآن کے عربی بولنے اور سمجھنے کی طاقت ہو جائے جو دن تمام خوبیوں کے قیمت حامل شریف بلا جلد کی دوڑے ہر مقرر کی گئی اور ہر جلد جلد چھ مکی قیمت دو روپے آٹھ آنہ۔ جو صاحب چاہیں جلد یہ لکھیں اور جو صاحب چاہیں جلد طلب فرمائیں۔ اگر آٹھ آنہ سے زیادہ کی جلد کرانی منظور ہو تو فرمائیں گے کہ پر حسب خواہش جلدیں کرا ل جائے گی۔ ہ صاحب آٹھ جلد حامل شریف جلد یکبارگی طلب فرمائیں ان کو ایک حامل شریف ملا قیمت جلد دی جائے گی۔ اور جو صاحب آٹھ جلد حامل شریف بلا جلد مکث طلب فرمائیں ان کو ایک حامل شریف بلا جلد بلا قیمت سجاویں گی ہ محصولہ اک مذمہ خریدار ہے

خاکہ اشعار احمدیہ شاعر محمد الدین محمد تاج کوثر و ملک مطبع احمدی بازار کشمیری لاہور





